

٢١٨

خمرة الحان ورنة الألحان ، للنابلسي ، عبد الغني بن

خ^ن

اسماعيل - ١١٤٣هـ كتب سنة ١٢٩٩هـ .

٣٤ ق ٢٧ س ١٦×٢٣ سم

نسخة جيدة ، خطها نسخ دقيق ، طبع .

٦٢٩٧

الأعلام ٤: ١٥٨-١٥٩ بروكلمان/الذيل ٢: ٤٧٥

١- الشعائر والتفكير المبدع الأخلاق الإسلامية

أ- المؤلف ب- تاريخ النسخ ج- شرح رسالة رسلان .

١٤٠٧١٦١٧

ف ١١٤٦٥

7292

المملكة العربية السعودية

UNIVERSITY LIBRARIES



عمادة شئون المكتبات

Kingdom of Saudi Arabia

King Saud University

No. الرقم

مستند رقم ٥٠٠

كتاب حمزة الخات ورنه الاطراف في شرح
رسالة الشيخ ارسلان رضى الله عنه
للعالم المحمدي والعارف الكبير سيدنا
الشيخ عبد الغني النابلسي تقديسه
الله برحمته واعاده
عليه من بركة
امين

مكتبة هامة الملك سعود قسم المخطوطات /
الرقم: ٦٢٩٧ - ف ١٢٦٥ -
العنوان: حمزة الخات ورنه الاطراف في شرح رسالة الشيخ ارسلان
المؤلف: عبد الغني النابلسي
تاريخ النسخ: ١٢٩٩ - ٢
اسم الناشر: ---
عدد الاوراق: ٤ - ٢
ملاحظات: ---

بسم الله الرحمن الرحيم **الحمد لله** الذي طهر قلوب اوليائه بمياه
 البقيا من دنس الاغيار ورفع عن وجوه عقولهم قناع الغفلة والاعتذار والبسم
 المعرفة والاعتبار وما البس عليهم اياته البينات في الليل والنهار **والصلوة والسلام على**
 مفتاح خزنة الغيب المطلق وكشف اسرار العالم المغلق نبينا ورسولنا من حضرة الحق محمد المختار
 قطب حركة الادوار وعلى آله الهادين واصحابه والتابعين الى يوم الدين **اما بعد** فيقول
 اسير الذنوب وانا الناقص والعيوب عبد الغني بن اسماعيل ابن النابلسي القادري طريفة
 النفس بندي حقيقة غلب الله تعالى ذاته بذاته وعوضه عن صفاته بصفاته **هذا**
 شرح امرته سماوات الهامى وفاضت به على في حضرة فتحى بشار النبلى السامى وصنعت الرسالة
 الشريفية بل الجوهرية المنيعة التي قد في بها بحر الفيض الاقدس في العالم الانفس على لسان الامجد
 الاتم والضرغام الاعظم زبدة الاولياء وخلاصة الاصفياء بركة الانس والجان سيدي الشيخ ارسل
 المنسوب الى دمشق الشام لكونه نشأ فيها ومات بها عليه رحمة الملك العلाम فيا لها من رسالة مشتملة
 بالانظار الالهية معطرة بالانفاس الطيبة والنفحات القدسية تنال بروق المعارف من مطالع افلامها
 وتشارد رر اللطائف من قلادة اسلاكها تنفخ في رياضها كايام القبول فليس من العجائب اني اشهد
 في وصفها وايقول
 . عن ارسلان جاء علم الحقائق . حيث اهدى رسالة للخلائق .
 . وسفانا بكاسة كند صرفا . فسكننا بسائح الشرب رائق . كل عرف منها يشرب لعنى .
 . سابق بخودرة الجيد شائق . وعليها طلاوة وبها . حيث حازت اسرار كل الطريق .
 . كلمات قد ازهرت بمحان . في طروس كانهن هدايق . نفع الله ربنا بهدايقها .
 . كل من رامها لقطع العلوق . وعليها اعاد من ركات الشيخ ماساق الخليفة سابق .
 . قد ورك شرفها ليعض بمعونة الله تعالى عن المرام وينادي على ابواب جناتها بعد الفخ ادخلوها
 . بسلام وقد سميت حمزة الحان ورنه الانحان في شرح رسالة الشيخ ارسلان والله سبحانه
 . ولي الهداية ومنه التوفيق والعناية وهو صبي ونعم الوكيل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
مقدمة الكتاب اعلم اولاه علمك الله تعالى كل خير وحفظك من الزلل في كل وقوف وسير
 ان الشريك بالله تعالى نفوذ بالله تعالى من افع الذنوب واجبت العيوب لا يغفر الله تعالى
 ابدا وان غفر ما سواه من المعاصي يوم الاخذ بالنواهي قال تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به
 ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال تعالى ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير
 او تهوى به الرياح في مكان سحيق وهي تعالى عن لقمان عليه السلام انه قال لابنه وهو يحفظه يا بني
 لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم وقال تعالى ومن يشرك بالله فقد هدم الله عليه الجنة الآية

وهذا الشريك المذكور في هذه الايات مطلق من غير تقييد بشرك دون شرك فيشمل الشرك الجلي
 والشرك الخفي اذ النوعان شرك محقق سواء كان جليا واضحا او خفيا مكتوما فاننا ان اعتبرنا في الشرك
 الجلي ظهورة لصاحبه وفي الخفي خفاءه عن صاحبه فان كل شرك في الارض كذلك لان المشركين
 لا يعلمون انهم مشركون في الله تعالى وان عبد وامعه الهة اخرى لتعلمهم بانهم وجد واعلم ذلك
 بانهم او قصد هم ان تقرهم تلك الالهة الى الله تعالى كاهي الله تعالى عنهم ذلك في القرآن العظيم
 فهم مشركون ولا يعلمون انهم مشركون وان اعتبرنا في الشرك الجلي ظهورة لغير صاحبه وفي الخفي خفاءه
 عن صاحبه فلا فرق حينئذ بين الجلي والخفي لان الخفي ظاهرا عند غير صاحبه ايضا فالشرك عند الله
 تعالى قسم واحد وان انقسم الى نوعين عند المكلفين قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا
 ولا يشرك بعبادة ربه احدا والعبادة اعتقاد وقول وعمل واحد ذكره وقعت في سياق النهي فتعم
 كل محمول ومحسوس فشمل الشرك الجلي والخفي **واعلم** ان الشرك الجلي هو ان يظهر للعبد
 او لغيره منه اعتقاد ان مع الله تعالى ربا اخر يستحق العبادة من الخلق او مع الله تعالى غيره موصوفا
 بصفة مثل صفاته تعالى اوله فعل كانه الله تعالى واسم كاسمائه او حكم كاحكامه والشرك الخفي هو
 شئ من ذلك عن العبد وهو فيه بسبب استيلاء الغفلة على قلبه فترى الغافل عن معرفة نفسه
 جازما انه مشارك لله تعالى في الوجود وفي جميع الصفات التي فيها السمع والبصر والعلم والحياة والقدرة
 والارادة وغير ذلك وفي جميع الاسماء التي فيها الخليم والكرم واللطف والعليم الى اخره وفي جميع
 الافعال كالاجاد للعبادات والاعدام للمخالفات ونحو ذلك وفي جميع الاحكام كالحرم والحلال
 على الامور الداعية بانفرد بها تشخيصا تحت احكام القرآن والسنة ومع ذلك هو غافل عما هو فيه
 غير متنبه لامره قاطع بانه موجود مع الله تعالى موصوف باوصاف مسمى باسمي له افعال واحكام
 تصدر منه بحيث انه اذا تنبه لما ذكرناه فيه وانصف في نفسه بنفسه استيقظ لذلك ونسب ما
 فيه مما ذكرناه لله تعالى بطريق الاعمال وهو مبصر في نفسه على عدم ذلك جهلا منه باليقينية ايقاع
 النسبة بمنزلة من اخفى من عدوه في مكان خفي اعدوه يطلبه فلم يجده فحان ان يحده فقال له انا
 في غير هذا المكان فسمع بكلامه العذر وقا هذه وهو لا يشعر بانه يعلم بكلامه وكذلك هذا يرى ما
 قلناه انه فيه ويخجل ثم يخفيه عن نفسه بنفسه فينتبه في حاله فحينئذ ولا يشعر حتى يسلم لله رب
 العالمين ولو شعر واسلم لله رب العالمين فقد اشرك ايضا شركا خفيا عنه وهو لا يشعر حتى يسلم
 لله رب العالمين وهكذا دائما ابداعا يشعره الله تعالى لا هو يشعر بنفسه وحتى يسلم الله تعالى
 تعالى لا هو يسلم لله تعالى بنفسه وحتى يحصل فيه ذلك من الله تعالى لا هو يحصل ذلك في نفسه
 بنفسه وحتى يجد ذلك في نفسه لا يوجد هو بنفسه قال النبي عليه السلام تعرضوا للنيران الحق

قوله فان كل شرك في الارض
 كذلك اي خفي ولو عر به لكان
 الظاهر الله

قوله فلا فرق بين الجلي والخفي
 ولو عر به لكان الظاهر وبالجمله فكل
 شرك موصوف بالوصفين فيسمى
 بالاسمين بالاعتبارين الله

المشركين

في كتابه القبطي له - ودرجته من رتبة - ومن عليا باور ورجلته - في الحجة يوم من كانه قبلنا
قوله جنة من جنة بات طمة الخ قال فيه صاحب كشف الخفا الشيخ السجواني بعد ما ذكره - كنه الشتر ولفظ حال

فان الله في ايام دهر لم يخلق النجاة والتعرض انما يكون بالتمني وازالة الموانع واصلا ذلك الايمان بالغيب
عن العقل والحس والاسلام لذلك باطنا وظاهرا حتى لا يبقى في العبد خاطر ينافره في شئ من الدين
ثم السادس في معاملة الحق والخلق بالاداب الشرعية امر او نهى حتى يجد الخادب من قلبه الى حضرة ربه
من غير تكلف ويدخل في مقام الجذبة الالهية كما قال عليه السلام جذبة من جذبات الحق تبارك وتعالى
التقليد فعند ذلك يدخل في تصرف الحق تعالى وتغرل نفسه عن التصرف فيه فيسلم من الشرك الخفي
والجلي ويدخل في دائرة اهل التوحيد فاما ان يبقى في مقام الجذبة مسلوب الاختيار ويرد الى مقامه
الاول فيكون مسلوب الاختيار في حاله اختياره مطلقا على مراضطراره يعلم ولا يعلم وهو موجود
وليس بموجود فاعل وليس بفاعل وهكذا جميع احواله متناقضة وفي هذا التناقض عين الوفاق
قال تعالى وما ربيت اذ رميت ولكن ارمي فالتعبد ربي ومارمي كما انه موجود وما هو موجود فافهم
ان كنت من اهل الفهم واحترز من تلبيسات الوهم **اول** قول الشيخ قدس الله سره العزير
في هذا الشأن **كل** ايها الانسان في ذاتك وصفاتك واسمائك وافعالك واحكامك على حسب
ما ذكرنا **شرك** اي ذو شرك مبالغة كرجل عدل **خفي** عنك غير ظاهرك فان قلت هذا الخطاب
يشمل الانبياء عليهم السلام ومن عداهم والشرك متنجس في حقهم ولو كان خفيا قلت انما يشمل
كل مستقل بالوجود دون ربه قائم في مقام الفرق واقف فيه دون الجمع على ربه والانبياء عليهم السلام
منزهون عن ذلك وان كانوا في الفرق الثاني فان الفرق الثاني جمع وزيادة فلا يشبه الفرق الاول الا
في تعيين الحضرات فقط والدليل على وجود هذا الشرك الخفي من الكتاب والسنة اما الكتاب فقوله
تعالى ولا يؤمن الا الذين آمنوا والذين هم مشركون فقد اثبت لهم الشرك في حال ايمانهم باسمة تعالى فيكون شركا
خفيا عنهم لا يشعرون به وهذا في الاكثر واما الاقل فهم يؤمنون بالله وهم موحدون واما السنة
فقد روي عن النبي عليه السلام انه قال الشرك في امي اخفى من ديبب النمل على الصفا وهو صريح في
الشرك الخفي ومنشأ هذا الشرك الخفي الوهم والخيال الفاسدان فينظمون شيئا موجودا بوجوه مستقل
غير وجود الله تعالى ولا شئ موجود غير وجود الله تعالى قال الله تعالى كل شئ هالك الا وجهه وقال تعالى
كل من عليها فان ويبع وجه ربك ذو الجلال والاكرام ومن تحقق بقوله تعالى الرحمن على العرش
استوى من غير تشبيه ولا تاويل فهم ذلك حق الفهم ومنشأ هذا ان الانسان اذا ارتفع عن قلبه
فناء الطولية وابتدا وراكه في عالم الدنيا يكون عقله قاصرا ومعرفة ناقصة فعند ذلك ينطبع
في مرآة خياله صور الاشياء بسبب كثرة ورودها على خاطره حتى يعتادها ويصطبها خياله ويحفظها
وفهم فاذا لم يبلغ لا يكاد يصدق بوجود شئ مما رآه ذلك على غير حيس ماعلم وهو لا يدري ان هذه
الاشياء التي ادر بها كلها آثار الحقائق العلمية وظلال الوجودات الازلية بمنزلة السراب الذي يحسبه

الظن ما حتى اذا جاهد لم يجده شيئا وجد انه عند وفاته حسابه او بمنزلة الخيالات المنطبعة
في المرآة يظنها الطفل الصغير حقا بوجوده وانما الحقائق الموجودة ما يقابلها والله بصير
بالعباد فان قلت هذا الكلام يقتضي ان وجود الاشياء كلها اوهاام وخیالات بالنسبة
الى سميتها اشياء حقيقية مستقلة كما قال النبي عليه السلام اصدق كلمة قالها شاعر قول
ليبيد الا كل شئ ما خلا الله باطل يعني باطل بالنسبة الى الله والله هو الحق بالنسبة الى كل شئ
ومع قطع النظر عن الله تعالى فكل شئ عولاه خلق بالحق قال تعالى خلق السموات والارض بالحق
والمذهب الباطل كون وجود الاشياء اوهاام وخیالات بالنسبة الى الاشياء في نفسها فانه
موجود لوجود الحق تعالى الذي قامت به الاشياء وهو مذهب قوم من الضالين المضلين ثم ان الشيخ
رفعي الله عنه حيث ذكر الداء احتج ان يذكر الداء لانه طبيب الارواح فهو مثل طبيب الاشياء
تعالى **ولا يبين** اي لا يظهر لك ايها المشرك هذا الشرك الخفي **توحيد** الذي انت فيه نظير غيرك
من جميع العوالم وهو التوحيد النظري الروحي الصحيح المعبر فان جميع بني ادم عارفين بها فلهي
كلهم موجودون كالموجود لانهم اولاد الله والبنون كالموجود مثله ولكن علمهم بانفسهم وبغيرهم
متفاوت فمنهم من يعرف نفسه وغيره معرفة تامة فهو النبي والكامل ومنهم من يعرف نفسه وغيره
ادنى من ذلك وهو الصديق والولي ومنهم ادنى من ذلك وهم الصالحون والعلماء ومنهم من لا
يعرف نفسه ولا غيره ابداهم الجاهلون الغافلون وان زعموا انهم يعرفون نفوسهم وغيرهم فان
معرفة معرفة وهمية لا حقيقية لانها تابعة لمقتضى قوى هواسهم وعقولهم لا تابعة لنفوسهم
على ما هي عليه ولغيرهم على ما هو عليه وتكفيهم من الله تعالى على حسب علمهم بانفسهم وبغيرهم
قال تعالى لا يظن الله نفسا الا ما اتاهوا وقال ايضا في اية اخرى الاوسعها **الا اذ اهرجت** اي انفصلت
عنك اي عن ذاتك وصفاتك وافعالك واسمائك واحكامك بحيث تحققت بالتوحيد الذاتي والصفات
والافعال والاسماء والاحكام ورجعت ذاتك الى ظهور ذاتك تلك ظهور رقيق غير مانع من
الاطلاق بالنسبة اليها ورجعت صفاتك الى صفاته لذلك وافعالك الى افعاله واسماؤك الى
اسمائك واحكامك الى احكامه فكان هوانك في حضرة اطلاقه واستغناءه عنك وانت لست
هو في حضرة تعبدك وانتقارك اليه والى ذلك الاشارة بقوله تعالى تفردوا الى الله وقوله تعالى
ان الله يامركم ان تذكروا بقرعة وفي الحديث موتوا قبل ان تموتوا فان قلت الشيخ رفعي الله عنه
قيد الخروج بقوله عنك ولم يذكر الخروج عن بقية الاعيان مع انه شرط في ذلك ايضا قلت الخروج
عن الاعيان سابق على الخروج عن النفس بحسب ضرورة الوجود ان زمان الشباب سابق على
زمان الكهولة فاذا قلت للسلام حتى نصير كهل معناه حتى نصير شابا ثم نصير كهلا ولهم

وهو مذهب باطل قلت مرادنا
ان وجود الاشياء اوهاام وخیالات

الخروج عن الاغيار رتبة اوله والخروج عن النفس رتبة ثانيه فاذا ذكرت الثانية كانت الاول منزهة
في ضمنها فلا حاجة الى ذكرها **وبينا** هذا ان نفس الانسان مجبوبة عنه بالاغيار فاذا
خرج عن الاغيار ارتفع الحجاب عن نفسه فعرف نفسه فاذا عرفها خرج عنها فخرج ربه لا يشير
اليه الشيخ رضي الله عنه في اخر الرسالة بافصح مقالة **تم** لما كان ظهور التوحيد انطوى
الذي فيك لك موقفا على خروجك عنك كما ذكرنا كان دوام هذا الظهور لك موقفا على اخلاصك
في هذا الخروج ولهذا قال **رضي الله عنه** **فكلم اخلصت** اي في خروجك عنك بان خرجت عن هذا
الخروج ايضا لا عندك انك عندك وان كان في الحقيقة ليس لك بل انت وما منك من الله تعالى قال
تعالى كل من عند الله واليه الاشارة بقوله تعالى واسجد واقترب فالسجود هو خوق نفسك بارادتها
التي خلقت منها وهي العدم والاقترب هو السجود الثاني وهو خوق هذا الحق الذي ظهر لك بالعدم
ايضا **يكشف** بالبناء المنعول اي يكشف الله تعالى بان يظهر فيك وتجده في نفسك المعدومة
وهذا الانكشاف ليس كانكشاف الاشياء المغطاة قال **العفيف التلمساني** رضي الله عنه من ايا
جميع خطاب اهل الله معنى بلا عرف وكشف دون كشف اي هو كشف لك ليس كما
يكشف المغطاة عن الدنية او السر عن الباب بل هو امر اذا ظهر يرى العبد ان ذلك لم يكن مستترا
بشيء وانما الادراك كان ضعيفا عن الوصول اليه فقواه الحق تعالى فادرك ما كان ظاهرا **انه** اي الشئ
اول الذي انكشف لك **هو** اي الله سبحانه وتعالى الموجود وحده فقط بالوجود الخاص به **لا انت**
اي لا وجود لك بالكلية بل انت عدم محض حينئذ وان كنت عند ذلك على ما كنت عليه قبل ذلك من
غير تغيير الا ان بصيرتك قويت فادركت ما لم تكن تدرك من قبل **كنت** اي شجما من بعيد فامعن
النظر فيه فتحقق انه انسان ثم امعن النظر فيه فتحقق انه فلان حتى شرع في تدبير كلمات له يقولها
عند اجتماعه به ثم سار الخوه واشرف عليه فاذا هو صخر من الحجر فان الانسان الذي في بصره
قد زال ولم يكن قبل ذلك مع انه كان محققا له فقد فنى الانسان الذي هو فلان وبطلت العبارات التي
دبرها له وظهر الصخر من الحجر الذي لم يكن **وهو** ذا معنى قولهم حتى يعني ما لم يكن وبعني ما لم يزل
وقال تعالى ما زلت البصر وما طعتي وهذا في نبينا صلى الله عليه وسلم حيث رأى ربه وقدره بصر
غيره وطعتي فلم ير ربه حتى يذهب الزنج والطغيان فقراه المؤمنون في دار الجنان واذا انجلي غبار
الاغيار يظهر لك نور جميع الانوار وهو الله الواحد القهار قال تعالى فانزله بقدره ففقد اشارت
الى ان العاديات وهي الروحانيات الموكلة بظهور الجسمانيات الهاجت الغبار وانارة بينها فكان
عالم الاجسام والصور بالقرآن القديم وهو الذكر الحكيم وهو الله الذي لا اله الا هو العلي العظيم
واعلم ان كل ممكن من هذه الحوادث متصف بالوجود كما ان الحق تعالى متصف بالوجود ونفوسهم

صحيح علمك بالاحوال وصحيح
اخلاصك بالتوبة المحل والقوة
كافي شرح الحكم ص 36

الوجود واحد لا يختلف الا بالحوادث والاعتبارات فهو في القديم قديم وفي الحادث حادث
كما انه في الانسان انسان وفي الجماد جماد والوجود نفس الماهية الموصوفة به على التحقيق
وهو في القديم مطلق وفي الحادث مقيد ولا كلام لنا في المطلق لان الكلام فيه يعقده ولو كلاما
في اطلاقه فان قولنا عنه انه مطلق قيد له فهو مطلق عن الاطلاق واما الكلام في الوجود
المقيد فهل ماهية اعراض فيه او هو عرض فيها يصح القولان وعلى كل حال لا يخرج عن كونه فيها
اولا زائدا عليه وان كثرت وتعد فاما هيئات اعراض والوجود عرض واي قام بلا عرض لم يبق
بالعرض وليس يمتنع في القدرة الالهية ولزوم التسلسل بذلك امكانا لا يقتضي وجوده عيانا
ولا شك ان العرض يتجدد في كل زمان ويتبدل في كل اوان والوجود الحادث العرضي اثر من اثار
الوجود القديم قائم بالوجود القديم ولكن ليس مثل قيام العرض بالجسم بحيث يحل فيه كالعلم بالعلم
والبياض بالقرطاس وان خلق الله تعالى ذلك مثالا مضروبا لقيام الحوادث به تعالى تعالى تلك
الامثال فنضربها للناس وما يعقلها الا العالمون فان كنت من العالمين فاعقل المثال واعلم انه من
اي وجه ضرب مثالا ولا تقتس على المثل له وتامل الانوار المنتشرة في زوايا البيت ليلا فانها اثار نور
المصباح المنتشرة فيه وليس صنعت الانوار المنتشرة مثل قوة نور المصباح في المصباح بل لا نسبة بين
النور الذي هو اثر والنور الذي هو موثر فاياك ان تغفم من هذا المثال انه مثل القديم والحادث فان
نور المصباح والانوار المنتشرة ليلا في البيت جميع ذلك حادث والقديم منزوع عن مشابهة ذلك ولكن
جميع العلوم الحادثة اعتبارات لا في الالباب يعرف بها السالك من اي وجه الباب **فتستغفر**
اي تطلب مغفرة الله تعالى ومسامحة منك اي من الذنب العظيم الذي هو انت من قبيل قول
الشاعر وان قلت ما ذنبى اليك ابهتني ووجودك ذنب لا يقاس به ذنب . وسبب هذا
الاستغفار بقرينة بقيت عندك من بعض الآثار وفي الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم انه ليغفر
على قلبي والى لا يستغفر الله في اليوم سبعين مرة وفي رواية مائة مرة واستغفار النبي صلى الله عليه
وسلم ليس من عين الاغيار بل عين الانوار لانه دائم الترف فكلما رقى الى رتبة في القرب الالهى وجد
الرتبة التي كان فيها قبل ذلك غنيا وحجابا فيستغفر منها قال الله تعالى وقل رب زدني علما
والوارثون له عليه السلام لهم نصيب من ذلك كما هو ما خوذ من اشارة قوله تعالى اهل بيته
لا مقام لهم فارجعوا فان قلت قول الشيخ رضي الله عنه **لا انت** معناه التحقيق بعدم الوجود
وقوله فتستغفر منك صريح في الوجود لبثت المستغفر قلت والامر كذلك لان هذه رتبة
الكاملين الذين ينظرون بعينين لا بعين واحدة فان من تحقق بعدم وجوده مع انه تعالى فقط
فهو انقص منه والكمال في المعرفة من جمع بين المتامين ووقف في الحقيقة البرزخية وذلك

لانه لا بد من حق وخلق اذ لولا الحق ما عرف الخلق ولولا الخلق ما عرف الحق ومن انكر واحدا منهما فهو جاهل ومع جهله كافر والكامل متحقق بعدم وجوده مع استحقاق اعطاء الربوبية حقها ومتحقق بوجوده مع استحقاق اعطاء العبودية حقها فبعد وجوده ذبنا في تحققة الاول واستغفر منه في تحققة الثاني ويلزم من استغفاره منه عوده اليه فيستغفر منه وهكذا قال تعالى ان الله يحب التوابين والذين يذنبون دائماً والتوبة دائمة والعبودية موضع الذنب والربوبية موضع التوبة ومراعاة الطرفين مطلوب والخلق في حضرة علم الحق والحق في حضرة علم الخلق فالخلق حق وخلق والخلق خلق وحق والحق الذي فيه باطن والخلق فيه ظاهر والخلق الخلق فيه باطن وهذه هي المصاهاة الالهية المشار اليها بقوله عليه السلام ان الله خلق ادم على صورته وفي رواية على صورة الرحمن **وكما وعدت** اي تحققت في هذا الانكشاف المذكور انه هو **ان** بان اي ظهر وانفتح **لك الشريك** المعهود وهو الحق الذي كان فيك وانت غافل عنه **فجدد له سميته** وتعا سبب ذلك في كل ساعة اي زمان يسير **ورقت** وهو اعم من الساعة لا تطلقه على الزمان الكثير بخلاف الساعة لغة **توحيد** اي تحققت انه هو **ان** بان اي تصديقا بحقيقة انه هو **ان** بان المراد بالتوحيد ظهور صفة الوحدة للعباد حتى يمتثلوا فيها ولا يتبع له اثر الا مجرد التصديق القلبي بان ذلك حق والايان هو التصديق بحقيقة ذلك والاعتراف به والا دعيان له فالتوحيد المذكور اضطراري لا تصرف للعباد فيه والايان اختيارى يمكن التصرف فيه ولذلك قال تعالى ولا يؤمن الكثركم بالله الا وهم مشركون وذلك لان الايمان اختيارى لهم به فامكنهم الايتان به واما التوحيد فلكونه اضطراريا لم يمكنهم الايتان به واما لمن بعضهم عناء من الله تعالى وهذا التوحيد المذكور هو التوحيد القلبي المعبر واما التوحيد اللساني الذي اعتبره الشرع من حيث الظاهر للحكم الدينى كتوحيد المقاتل فهو كثير وليس المراد هنا بالتوحيد ذلك اصلا ولا يذهب عليك ان التوحيد اضطرارى كما ذكرنا فليكن تجديد لانا نقول تجديد بمعاطاة اسبابه المؤدية اليه من معرفة النفس والكون وفي الجمع بين التوحيد والايان اشارة الى ان كلا منهما لا يعتبر بدون الاخر على المعنى الذي ذكرناه اذ من عنده توحيد ولا تصديق له بحقيقة تويده فهو هالك ومن عنده تصديق بحقيقة ذلك ولا توحيد له بالمعنى المذكور فهو غير سالك **فان قلتم** قال الشيخ رضي الله عنه فيما سبق فتستغفر منك وقال هنا فتجدد له توحيد واما ما لم يذكر الاستغفار قلتم لان في الاول يظهر لك انه هو **ان** بان اي يكون ذنبك الذي هو انت ذنبا سبق منك لانت فيه فتستغفر منه واما هنا فقد بان لك الشريك فلما استغفرت منه المرة وهو معك فيك ما افادك ذلك شيئا بل يتعين عليك

ظاهر الحق فيه ص
فيصير عبداً عند ظهور بقاء
ويرجع مولداً الى الصفاء وهو لا يفسد
تفسيره الذي تحققت وتبين
انوار الصفاء فيهم موق وأخبار

ازالة بان تجد وتوحيد واما فان التوبة من كل ذنب بحسب ذلك الذنب وفي قول الشيخ رضي الله عنه فكما اخلصت بكشف لك وكما وعدت بان لك اشارة الى ان هذا الكشف وهذا البيان بتجدد بتجدد الاخلاص والتوحيد ويدوم التوبة فيها بدوامها فربما كانت التوحيد كشفا للقوم وهو عجاب للقوم اذ من بل هو عندهم الحاد فيحتاجون الى الخروج عنه كما اشار الى ذلك الامام المهروري في آخر كتابه منازل السائر **بقول** ما وعد الواحد من واحد . اذ كل من وعد به واحد . توحيد من ينطق عن نفعه . عارية ابطمها الواحد . توحيد اياه توحيد . ونعت من ينعت لاهد . فان توحيد الموحد يقتضي وجود موحد وموحد وتوحيد وهي ثلاثة اشياء في نفس كل موحد وان كان يجهلها ومع التثنية اين التوحيد ونعت من ينعت الحاد لانه انما نعت بما فهم من نفوة الواردة عنه تعالى والذي فهم منها بعيد عن حقيقة المراد بها لانها قديمة وما فهمه حادث فتدبر عن حقيقة النفوة القديمة الى المعاني الحادثة التي فهمها والعدول عن ذلك الحاد **وكما خرجت** اي عرضت عنهم اي عن جميع الاغيار ولم يتقدم لهم ذكر لعدم ارادة اغيار مخصوصين وغلب جماعة المذكور على غيرهم لصعوبة الخروج عنهم بالنسبة الى غيرهم لكال الاحتياج اليهم في المهمات ومعنى هذا الخروج ان تجد نفسك خارجه لتتقها بمعرفته من خرجت عنه لانه عدم صرف لا بس ثوب الوجود المستعار لا يتخلل ذلك في الذهن واتقانه بالحفظ فانه حجاب على الحقيقة **زاد** اي كثرت اورا اشار **ايما لك** اي تصديقك بالله تعالى واذ عانك له وذلك لان التصديق بالشئ يزاد اذا اقتصر النظر عليه وايات الله تعالى في الافاق وفي الانفس اذا تبصر فيها المؤمن اراد ايمانه فصار شهود الغيب ومعانية له من وراء استار الجلال والكرام قال تعالى فزادهم ايمانا مع ايمانهم فاعلم انهم الاول كان تصديقا والثاني شهودا واشك ان الشهود يزاد على التصديق **وكما خرجت** اي انفسك زبادة على خروجك عن سائر الاغيار فان الخروج عن الغير يحتاج الى ممتاز عن ذلك الغير والى خارج عنه والممتاز والخارج هو النفس فلا بد منها في مقام الايمان وان كان شهودا ومعانية فان حجاب الغيب مسدول وستر العظمة لا يزول فاذا خرج من نفسه ايضا لا يبقى ممتاز ولا خارج فزال الحجاب وانفتح الستر والحجاب فتجد ذلك **قوي** اي اشتد يقينك بالله تعالى حتى صرت عالما رابيا قال تعالى ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرون والرباني منسوب الى الرب ولولا فزوجه عن النفس ما نسب الى الرب وغير الرباني النفساني وهو المنسوب الى نفسه ليقاها لاربه يعني في زعمه والا فان الكل قاعون برهم والمراد باليقين سلوك الغلب الى الله تعالى وعدم غيره

اليه لتحقيقه به وانما قال في الايمان زاد وفي اليقين قوى لانه ذكر الخروج عنهم مع الايمان وهم
 كثيرون والكثرة تناسبها الزيادة وذكر الخروج عن النفس مع اليقين والنفس واحدة فينا سبها
 القوة ثم استشعر الشيخ رضي الله عنه بموانع تحصل للسالك في طريق المعرفة ترجع به من
 الجمع الى الفرق فنبه عليها بقوله **يا اسير** اي ماسور فاعل بمعنى مفعول بني البها لغة
الشهوات المباحة فضلا عن المحرمة وهي انواع كثيرة شهوة مأكلة وشرب وملبس ومنكح
 ومسكن ومركب ومال وولد وبناء وجهه وخدم وعلم وصاحب وزهية الى غير ذلك وانما
 كان اسيرها ليل اليها واشتغالها ورغبتها فيها دون ربه وقدمها في الذكر لانها ادى حالة
 واكثر موانع والكثرة جودا لانها اصل في جميع ما بعدها فان قلت الانبياء عليهم السلام
 كانوا يستعملون الشهوات المباحة على اختلاف انواعها وسليمان عليه السلام قال رب هب لي
 ملكا لا ينبغي لاحد عندك طلب الجاه العظيم في الدنيا وحصل له ذلك قلت استعمال الانبياء
 عليهم السلام للشهوات استعمالا روحانيا فلي لا يذلل لاشهوات واستعمالا غيرهم لها استعمالا
 نفسانيا فلذلك سميت شهوات واذا كان الولي يصل الى مرتبة تصير نفسه فيها روحا وتصور
 شهوته لذة روحانية ويعود شغل الباطني بالغير علما وفيها في الله تعالى بالانبياء
 عليهم السلام وهم اهل خلق الله تعالى والى **ص** ان الشهوات في الشهوات له روح وله نفس
 وتلك الشهوات التي انهمك فيها لها باطن ولها ظاهرها فالروح تنهمك في الباطن والنفس تنهمك
 في الظاهر فاذا كان العبد ظاهرا باحضا غافلا عن الباطن كان انهماك انهماك شهوات نفس
 في امر دنيا وهو الظاهر واذا كان باطنيا عارفا كانت روحه منبهة في امر عظيم باق لا يفتني
 وذلك الامر الباطني العظيم من لازمه ذلك الظاهر فلا بد منه ولهذا كانت الملائكة لا يزدادون
 ولا ينقصون في مقاماتهم لعدم معاطاتهم لهذه الامور العظيمة الباطنة التي ظاهرها هذه
 الشهوات الجسدية لانها اسرار بين الله تعالى وبين الارواح ولا تظهر للنفس كما هي بل تظهر على
 خلاف ما هي عليه فهي مذمومة لذلك ومن لازم ظهور ذلك الامر على خلاف ما هو عليه زواله
 وفناؤه من حيث هو خلاف ما هو عليه **والعبادات** ثلثيها لانها اصرع في ذلك مما بعدها
 وهي جمع عبادة اسم لكل ما يتقرب به العبد الى الله تعالى من انواع الطاعات الظاهرة كافيال
 الجوارح والباطنة كالايمان والتوحيد والمعرفة وانما كان اسيرها لمحبتها لها لانه تعالى ونظره
 اليها لا الى الله تعالى واشتغالها بها لا بالله بل هو غائب عن الله تعالى الذي هو غائب عنه
 لعدم حيائه منه فالعبادات التي هي اشياء عنده ذنوب له لالعبادات فان قلت كيف هذا
 مع ان من العبادات معرفة الله تعالى وشهوده وفي ذلك لذة لا تعادلها لذة وهي السحابة بجلا

انظر ما يرويه الشيخ في خطبه
 الرهط في صوره

وله في المعنى اشار صاحب
 الحكم العطائية بقوله ان يكون
 ظاهرها قوة وباطنها غير
 فانفس تنظر الى ظاهرها
 والقلب ينظر الى باطنها
 عليه السلام

الايان

الايان والتوحيد فكيف تكون مذمومة قلت هي لذة روح لا لذة نفس ولذا يذو الروح كلها
 محمودة لانها مقصودة للروح من حيث ظهور الحق تعالى بها لان من حيث هي ولذا يذو النفس كلها
 مذمومة لانها مقصودة للنفس من حيث هي لان من حيث الحق تعالى بها لان ذلك يشير
 الشيخ شرف الدين ابن الفارض قدس الله تعالى **سره** بقوله
 هي قبل يعني الحب في بقاء اراك بها في نظرة المتكلم
 وهي على سمعي بل ان منعت انت اراك في قبلي لغري لذت
 يعني لذت ان تراني لموسى عليه السلام من حيث ظهور الحق تعالى له بها ثم اعقب ذلك بذكر ما ينبغي على
 السالك من موانع الاحوال ولذلك صرح فيه بلفظ اسير حيث قال **يا اسير** اي ماسور
المقامات جمع مقام كحالات جمع حمام واصطبلات جمع اصطبل بمعنى بالادن والتاء وان كان
 مذكرا وهو الحاله المستقرة التي يدركها السالك يجد بسببها في نفسه نشاطا الى تعلق المدد من
 الجباب الا قدس لم يجده قبل ذلك ولم يذكر الاحوال لانها فتمت بالطريق الاول وهي غير مستمرة
 بخلاف المقامات وانما كان اسيرها لوقوفه عندها لا عند ربه وطلبه لها لا لربه واشتغالها
 لا لربه وهذا شأن من يطلبها من حيث هي مقامات لان من حيث ظهور الحق سبحانه وتعالى فيها
والكاشفات جمع مكاشفة وهي بلوغ ما وراء حجاب العلم من المشاهدة الالهية احترام ان
 المكاشفة الصورية وهي كشف الصور مثل الاخبار بوقت قدوم الغائب والاخبار بما وراء
 الجدار مما يشاهده بالحواس ونحو ذلك وتلك المكاشفة ليست في طريق الله تعالى بل هي قاطعة
 عنه ولذلك لم يختص بها مله دون اخرى كذا حقيقة العارف التمساني عفيف الدين قدس الله
 سره في شرح منازل السائرين للهرودي رحمه الله تعالى وانما كان اسيرها لانها من جملة الاغيار
 فالوقوف عندها قاطع عن الوصول الى معرفة نور الانوار قال تعالى وان الى ربك المشتري ولا
 نهاية له تعالى فلانها في السير اليه فالعالم سائر من الازل الى الابد متعلب في الاطوار العلمية
 قبل الاطوار الوجودية ومن كلام بعضهم نور ففت الى ذروة الاكوان وترقت الى حيث لا مكان
 ثم اغتررت بشي طرفه عين فلست من اول الاباب ومما يحكي عن ابي الحسن الديلمي
 رضي الله عنه انه وقف ليلة كاملة بعد اعراسه بالصلاة على رؤس اصابعه فسأله من حضر
 عن سبب ذلك فقال طافت روعي السموات والارضين والجنة والنار وقيل له هل اعجبت
 شي في ملكي فقلت لا فقال لي انت حسنة عبي هقا وقال ابن الفارض رضي الله عنه
 قال في حسن كل شي تجلي في علي فقلت قصدي وراكا
 من قوله تعالى والله من دراهم محيط **انت** يا ايها الاسير لهذه الاربعة اشياء الشهوات

قوله لا يذو النفس
 لانها في السير اليه
 ليس هو الله

نور
 حجاب

والعبادات والمقامات والمكاشفات المترتبة على سبيل الترتيب **مفرد** بسبب دخولك تحت اسرار
هذه الاغيار فلا تظن نفسك من جملة المقربين الا خيار ما دمت ملتقيا الى هذه الغنى المنصورة
في صور القرب ومشتغلا عن موزها بالاثارات **مشتغل بك** اي يحفظ نفسك الفاضلة
كالشبهات والحفنة كالعبادات والمقامات والمكاشفات **عنه** اي تمنى انك تريد القرب
اليه والاقبال عليه وهو الله سبحانه وتعالى **الاشتغال** المعهود لك يعني اشتغالك الذي
تزعم انه به اي بالله سبحانه وتعالى **عنه** اي عن نفسك فضلا عن سائر الاغيار فانك كاذب فيه
اذ لو كنت صادقا لما التفت الى الشهوة والعبادة ولا مقام ولا مكاشفة ولا فردت القصد اليه تعا
وهذه دون جميع ما عداه ولجرت الهمة والعزم اليه تعا وتركت كل ما سواه ولم تلتفت الى ذلك الترك
لانه غير تعا وتركت الالتفات الى همتك وعزمك اليه تعا لان ذلك كله اغيار له تعا فحقى اقبلت
على شيء من ذلك فانت كاذب في دعوى اقبالك على الله تعا وتقول ابن عطاء الاسكندر في
التنوير في اسقاط التدبير عن شيخه الى العباس المرسى رضي الله عنهما انه كان يقول لن يصل الي
الله حتى تنقطع عنه شهوة الوصول الى الله ثم قال رضي الله عنه ثم ايضا للسالك باستغفار
ما هذا لك وهو اي من انت مفرد بغيره مشتغل بنفسك عنه والوال الحال **عنه** ان يكون حضوره
كحضور خلقه في مكان وزمان او هو غير من ان يغتر احد بغيره **وجعل** عن ان يكون نظره كمنظر خلقه
بجارية او مسافة او جهة او هو جليل عن ان يشتغل عنه احد **حاضر** اي موجود رقيب غير
غائب حتى تغتر بغيره **ناظر** اي بمصر لكايناته كلها لا يخفى عليه شيء منها فكيف تشتغل عنه بنفسك
ثم اكد ذلك بقوله **وهو معكم** ايها العباد المخلوقون بصفة القيومية الثابتة لذاته العلية لا انتم
معه كاسنيته **ابن ما كنتم** اي وجدتم في عالم الدنيا التي وجودكم المخلوق فيها له نهاية وفي عالم
الآخرة التي وجودكم المخلوق فيها لا نهاية له **واعلم** ان الحجة صفة قد عمة من صفات الحق
تعا وهي معية لكل مخلوق من جميع مخلوقاته بحيث لو لم يكن الحق تعا مع ذلك المخلوق اي مخلوق
كان ما تكون ذلك المخلوق ولا وجد ولا ظهرت له عين وحيث كان كل مخلوق في علم الخالق وعلم الخالق
صفة من صفات الخالق فقد تصور الخالق من حيث صفة العلية بصورة كل مخلوق لا من حيث ذاته
ثم ظهرت صور المخلوقات التي في الصفة العلية مترتبة على ما سبقت به الارادة الالهية فهي العالم
فلولا معية تعا بذاته وصفاته في حضرة العلية لكل شيء ما كان وجد شيء فان كل شيء هالك
من حيث هو شيء لا وجود له مطلقا الا وجهه تعا وهو توجهه تعا فتصور ان حضرة العلية
بصورة ذلك الشيء المعدوم الذي لا يصح له وجود من نفسه ابدافا مع كل شيء بصورة ذلك
الشيء وليس شيء مع الله تعا مطلقا فان قلت كيف يتصور القديم المطلق في صورة معية

ثم تركت تركك الكلام
من حيث الظاهر فهو عيب الظاهر
ومن حيث الخفاء فهو عيب الخفاء
ومن حيث عيب الله سوء عيب الظاهر
او خفاء

كما اشار الى ذلك سيدي نوردين
بقوله
هو له وجود له في نفسه ذاته
موجود له لولاه عيب كمال

ولو

ولو في حضرة عليه قلت تصور في حضرة العلم امر من ضروريات العلم ولكن تصور في مطلق
عن الصورة ثم ذلك المطلق عن الصورة في العلم عين العلم كما ان علم تعا يزيد مثلا متضمن للعلم
بجميع ما يتصوره زيد في نفسه فبايتصوره زيد في نفسه يتصوره الحق تعا بعلم المطلق ولكن
في حضرة العلم يزيد فاذا ما يعلم الله تعا يعلم نور محمد صلى الله عليه وسلم مطلقا عن
جميع الصور ثم يعلم جميع الصور منه فيه فاعلم الله تعا عن جميع قود الصور ومعلومه تعا وهو
نور محمد صلى الله عليه وسلم مطلقا ايضا عن جميع قود الصور من حيث هو معلوم تعا **واما**
من حيث هو نور محمد صلى الله عليه وسلم فهو مقيد بجميع الصور ما كان منها وما يكون ولم هذا
ورد في الحديث ان اول ما خلق الله نور النبي صلى الله عليه وسلم ثم خلق منه كل شيء فاقم الله
تعا بجلي على نور محمد صلى الله عليه وسلم والنور حيار فيه تعا وقد البسه الله تعا حلة خفا
واسماحه فهو يتصور هذا المجلي عليه في صور لا نهاية لها ثم يغيرها عنه تعا وهو حقيقة التسبيح
الذي قال تعا تسبيح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن
لا نفهمون تسبيحهم انه كان عليا غفورا فذكر تسبيح ما هو معدوم لوجوده تعا هو موجود
عين ذلك الموجود وهو نور محمد صلى الله عليه وسلم ونور محمد صلى الله عليه وسلم المطلق كذا ذكرنا
معدوم لوجوده تعا المطلق في رتبة علمه تعا به فهو الله في السموات والارض ولا سموات ولا
ارض من حيث هي سموات وارض بل الله الذي لا اله الا هو المنزه عن كل تشبيه وتكييف المقدس
عن كل تمثيل وتعريف وتوصيف والله يقول الحق وهو يهدي السبيل **واذا كنت** اي وجدت
ايها السالك بان صور لك الحق تعا في نفسك انك موجود **معه** سبحانه وتعالى في حقيقة
الامر لا وجود لك معه اصلا بل ما اظهره لك مما سمعته انت انما ذلك هو متصور بالنور المطلق
الذي علمه تعا على اطلاقه ثم قيده بالصور كما ان الصند وق الباب والكرسي هي ذات الخشب
لا زائد عليها والصند وق الباب والكرسي بعد زوال الحقيقة الخشبية عدم صرف فلا وجود
الا للخشب ان وجد الصند وق الباب والكرسي وان لم يوجد ولا تظن حيث ذكرنا لك هذا المثال
ان الحق تعا للعالم كالحشب لهذه الاشياء المصنوعة بل نور محمد صلى الله عليه وسلم كذلك فاذا
وصلت الى الحقيقة المحمدية وصلت الى الحق تعا فلا تحتاج احدا يعلمك عيشة **جيك** اي ستر
حقيقتك المتصورة من النور المحمدي بالتوجه القديم التي هي حقيقة القديم من حيث حضرة
العلية كذا ذكرنا **عنه** فتصير غافلا مجوبا زائفا تاهما تذهب في معرفته كل مذهب ولا تهتدي
اليه تعا مع انه معك وهو اقرب اليك منك **واذا كنت** اي وجدت **معه** اي مع حقيقتك
المتصورة من النور المحمدي بالتوجه القديم التي هي حقيقة القديم من حيث حضرة العلية

وال تعالى عن نظره ماذا
في السورة والدرجته وقال
تعالى عز وجل وهو له في الحق

من
هو
هو
هو
هو

فبني على خطاب الله تعالى وهو في مقام انحاء ارادته ومحبته وجميع صفاته في ارادة الحق تعالى بحسبه
وجميع صفاته كما قال تعالى عنه في هذا المقام من يطع الرسول فقد اطاع الله واما اية انك لا
تهدي من احببت فقد خاطبه تعالى بها وهو في مقام الغيبي الذي قال صلى الله عليه وسلم انه
ليغان على قلبي واني لا استغفر الله في ايام سبعين مرة وفي رواية مائة مرة ومقام الغيبي
يقضي الفرق ويثبت النفس بالحق تعالى وغير الله تعالى لا يوصل اليه تعالى ما لم يكن الله تعالى هو
الموصل وحده **سواء** كان الغير مرشدا كاملا من بني ادم او من غيرهم قال تعالى من يضل فلن تجد
له وليا مرشدا ولذلك العبادات والطاعات وان كانت مقبولة عند الله تعالى لا توصل اليه تعالى
لانها غيره ولا يصال منه تعالى وحده لانها **لك** اي لا لاجل اعطاء نفسك حقها من العنا والرزق
في تحلي العظيم المتعال ثم بقاها به تعالى من غير بقاها معها على حدة ولا استقلال فاذا اطلعت
سبحانه وتعالى كما قال الشيخ رضي الله عنه منه تعالى لا من عباده ولا من عبادك لك لا لغيرك **له**
من نعيم الاخرة والنجاة من نارها او نحو ذلك فان الشريعة حينئذ لا تصير لك لا تكشف الامور
عندك والشريعة انما هي البيان الالهي كما ذكرنا لانها مشتقة من الشرع وهو البيان قال تعالى
شرع لكم اي بين واظهر وتصور جميع اعمالك الصادرة منك جارية عليك بربان بار اعراضك
التي انت موصوف بها فان من المعلوم عندك ان البياض والسمره التي هي وصفك مقدرة عليك
كما الالهيا وواقعة فيك فمر اعني لا قدرة لك على اشتراكك عنها ولا على انصافك بها اذ لم
تكن متصف بها وكذلك اعمالك الخير والشر جميعها من هذا القبيل وان زعمت في نفسك وانت في
في جاهليتك قبل اسلامك انك قادر على ايجادها فيك وعلى امتناعك منها فاذا دخلت في
مقام اسلامك المذكور وجدت نفسك لم تبق من حين خلقها الله تعالى عاجزة عن ايجاد شيء
وعن الامتناع عن شيء وانما كان الوهم والجهل بما فيك من ادراك حقيقة الامر فعند ذلك تسترسل
مع افعال الله تعالى فيك واحكامه عليك وتشتغل نفسك بانفاذ ما قضاه الله تعالى عليك وقد
فلا تنفرد له عوى ايجاد امر او الامتناع من امر وامسأ جرتك الاختيار الذي هو كناية عن
مجموع قدرتك الحادثة فيك وارادتك الحادثة فهو ايضا عرض بوجهه الله تعالى على التحدد
والقبول لبقية الاعراض لا تاثير له في شيء من اعمالك قال الله تعالى بقدرته على شيء مما اكسبوا
وانما وجوده فيك برفع عنك اسم المجبور وبسعيك باسم القادر المراد انك لا تملك قدرة
وارادة واختيار وان كانت قدرتك وارادتك واختيارك لا تاثير لشيء منها مطلقا فيصير الجبر
اعمالك يستبين لك انه مرضي الله تعالى بطريق احساس الروحاني والشر منها انه غير مرضي له
تعالى احساسا ايضا روحانيا موافقا للكتاب الله وسنة رسوله وتصير محفوظا وان لم تكن معصوما

فحينئذ

في نسخ الوهم والخيال
في نسخ الوهم والخيال

فحينئذ انت قائم بامر الله على بصيرة منه وانه لا يامر بالخشاء ولا المنكر فليس في افعالك
خشاء ولا منكر بل جميعها طاعات لله تعالى حتى ترجع الى نفسك فتقوم بها وتقبل عن قيامك
بامر الله تعالى على بصيرة فتعود الى خشاءك ومنكرك وانتهى بهدي من يشاء الى صراط مستقيم
والحقيقة اي حقيقة الشريعة يعني حقيقة البيان الالهي على ما هو عليه لا على
حسب فهم القاصرين له فلا فرق بينها وبين الشريعة لا بحسب كمال الفهم وقصوره وكما
الفهم انما يحصل للعبد من ربه بلا واسطة وقصور الفهم يحصل للعبد من ربه بواسطة اعتماد
العبد على نفسه وانكاله عليها بتقدير الله تعالى عليه ذلك فانه يضل من يشاء بنفسه من يشاء
ويهدي من يشاء به تعالى لا بنفسه والنفس قائمة به تعالى فاذا اضل بها كان هو المضل بلا واسطة
الا انه تعالى وحده في ذلك العبد الذي اراد ان يضلها اعتبارا بحد ذاته نفسه واستقلالها فاعمله
تعالى بما فيه فاعطاه خلقه ثم هداها الى خلقه ذلك كما قال تعالى اعطى كل شيء خلقه ثم هدى والهداية
تستعمل في الضلال ايضا قال تعالى فانه يضل ويهديه الى عذاب السعير فهي في هذه الآية مطلقة
في الخير والشر لما سببه كل شيء له اي في الحقيقة لله سبحانه وتعالى وحده لا يشترك فيها مشارك
ولا ينازع منازع لان بيانه الحقيقي مختص به لا يعلم احد على ما هو عليه غيره تعالى كما قال تعالى ان الدين
عند الله الاسلام فاذا كان الدين الاسلام عند الله لا يعلم احد على ما هو عليه الا الله ولم هذا
قال النبي صلى الله عليه وسلم من رآه به خيرا يعقبه في الدين اي يعقبه فيه لا يعقبه غيره تعالى
لان الدين عنده لا عند غيره حتى يعقبه ذلك الغير ودعا صلى الله عليه وسلم لان عباس رضي الله
فقال اللهم فقعه في الدين وعلى التاويل ولو كان النبي صلى الله عليه وسلم الذي هو عبد مخلوق الله
تعالى على جميع العباد يقدر ان يعقبه احد في الدين الذي عند الله ما قال اللهم فقعه في الدين كما لم
يقول اللهم بلغ امتي امرك ونهيك بل بلغهم هو ذلك والله تعالى لا يعقبه احد في الدين حتى يصير ذلك
العبد عنده تعالى كما قال ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته وقال تعالى ان المتقين في جنات
ونهم في متعدد صدق عند مليك مقتدر وما دام العبد عند نفسه لا عند ربه بجميع فهمه في الدين
قاصر ومن قصوره عن فهم من هو عند ربه يظن ان ما فهمه هو واما الله من الدين الالهي شريعة وما
فهمه من هو عند الله حقيقة ولا شك في التفارقات الظاهرية بين الخلق والاصواب ولكن
ظنه ذلك فاسد والدين الالهي واحد ولكن الصواب ليس كالخطا ولهذا ورد ان من اجتمعت فاختا
فله واحد ومن اجتمعت فاصاب فله ابرار فمن كانوا عند نفوسهم اجتمعت والهم فاختا والهم ابرار
واحد قال تعالى لا يكلف الله نفسا الا ما اتاها اي من ذلك الفهم القاصر في الدين الالهي وقال تعالى
في آية اخرى لا يكلف الله نفسا الا وسعها اي بحسب قصورها لانها نفس في قاصرة ضعيفة وقال

في نسخ الوهم والخيال
في نسخ الوهم والخيال

في نسخة أخرى تطهيرها

ذلك

المطلوب

تعالى رغبانية ابتدعوها يعني بنفهمهم وينتأ على خلاف ما هو عليه عندنا ثم قال تعالى ما كتبنا لها عليهم الا ابتغاء رضوان الله يعني ما جعلنا لها مفرضة عليهم واعتبرنا بها منهم الا لانهم طلبوا بها مرضاة الله تعالى اي رضاه عنهم وهم قاصرون لانهم عند نفوسهم تقدير ارضا عليهم فانما في وسعهم من الغنى فلم يجر واحد وهو ابتغاء مرضاة الله لا ما فهموه لانه خطأ والخطأ لا يجر له ومن كانوا عند ربهم اجتهدوا ايضا فاصابوا كلهم فلم يجران اجرا لاجتهاد لطلب مرضاة الله تعالى واجر الصواب الذي انهم اياه من غير عنده وهو الله تعالى فاجتهاد الفريق الاول يسمى عندهم شريعة وهي معتبرة عند الله تعالى وقد كلهم تعالى واجتهاد الفريق الثاني يسمى حقيقة عند الاول الفريق ويسمى عند الفريق الثاني شريعة وحقيقة وقد كلهم الله تعالى ولم يزلوا في طلبه اي الحقيقة لله تعالى حتى يطلب الله تعالى طلبا ذوقيا وعبدانيا لا فحيا تخيليا وهو معنى كونه الطلب به اي بالله سبحانه وتعالى لا بنفسك ولا بخلقك ولا بقولك فان النفس ليس في وسعها من الطلب غير التوجه بخلقها وقوتها وعولها وقوتها لا يقتضيان الا انهم المطلوب وتخيلا لا ذوقا ووجدانه والذوق والوجدان لا يوصل اليهما الا الله تعالى الذي لا حول ولا قوة الا به فاذا ترك العبد هوله وقوته اللذين به تعالى طلب به تعالى وهذه لا بواسطة غيره وجد مطلوبه واصل محبوبه له اي ذلك الطلب لا جعل الله تعالى لا جعل لنفسك التحصيل نعيمها او النجاة من مجيها اولئك في المقامات العاليه والعروج في المراتب السامية فان ذلك كله قواطع وموانع كاسبق عز اي امتنع عن الطلب بغيره تعالى لا موثر غيره تعالى مطلقا فكل طالب انما يطلب به تعالى ولكن اما ان يعرف ذلك فيكون طلبه به او لا يعرف ذلك وتجهت طلبه نفسه وكذا طبعه فلا يكون طلبه به تعالى بل بنفسه في زعمه فيعامله الله تعالى بزمه ويحكم عليه بمقتضى علمه وعلى حكمه كما قال عليه السلام انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى **وجعل** اي عظم عن كونه الطلب به غيره تعالى مطلقا اذ كل طالب لا جعل عرض يستنظر من غرضه ذلك جلب نفع او دفع ضرر والنافع والدافع هو الله تعالى لا سواه فالغرض هو على كل حال لانه خالق كل شيء غير ان الطالب اما ان يعرف ذلك فيكون طلبه لا جعله تعالى او لا يعرف فيكون طلبه لا جعل غيره تعالى في زعمه ثم لما ذكر الطلب في الموضوعين تارة الحق عن شأبهية كالمطلوب باطل مما سواه قال صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قالها شاعر قول **ليس** الا كل شيء ما خلا الله باطل **فقال** حيث ذلك المطلوب الحق **لا هين** اي لا زمان والزمان امر موهوم ينهم من ترتيب الكائنات في هذا الوجود بالتقديم والتأخير يسمى بالساعة واليوم والليلة والا سبوع والشهر والسنة والقرن والحب والكره وترتيب الكائنات بالتقديم والتأخير ليس ثابتا لها في حقيقة علم الله تعالى ولا في حقيقة كلامه وانما هي موجودة في هاتين الحضرتين وجودا واحدا جامعاً محيطاً بها احاطة واحدة ثم في ظهورها عن هاتين الحضرتين نظير مرتبة يتقدم بعضها على بعض ويتأخر بعضها

عن

عن بعض على حسب ما سبقت به الارادة الانزلية فاول شيء ظهر منها مسا وفي القرب الى الله تعالى مع جميع ما بعده وبعضها اقرب الى بعض من بعض وابتعد كذلك فلا يتصور ان يكون لشي من الاشياء مع الله تعالى زمان فكيف يكون لله تعالى زمان ولا يتصور ان يكون لشي من الكائنات زمان فكيف يكون لله تعالى زمان ولا يتصور ان يكون للمزمان زمان فكيف يكون لله تعالى زمان ولا ينال لزمان والمكان هو الامر الموهوم ايضا ينهم من تراكم الكائنات بعضها على بعض والتصاق بعضها ببعض بحيث لا خلا موجود بل الكل ملا فان الارض لا صفة بالماء وبعضها لا صق بالماء كالماء والهواء لا صق بالنار والنار لا صفة بفلك القمر وجميع الافلاك والاملاك العلوية لا صق بعضها ببعض الى الكرسي والعرش والكرسي لا صق بالعرش وكذلك سائر الكواكب والوايد الارضية لا صق بعضها بالارض وبعضها بالماء وبعضها بالهواء وبعضها بالنار وجميع الكائنات العلوية والسفلية مترام بعضها على بعض تراكم اجزاء الشيء الواحد بعضها في بعض ثم ان الشيء الاسفل يسمى مكانا للشيء الاعلى منه والاشياء محيطة بالشيء الواحد تسمى غير ذلك الشيء الواحد وهكذا في كل شيء وجميع الكائنات كلها لا مكان لها ولا غير لها فكيف الله تعالى يكون له مكان او غير ثم شرع في بيان الشريعة والحقيقة حيث ذكرهما فقال معتقبا بالقاء **فالشريعة** المذكورة فيما سبق واصلاها مورد الماء يسمى شريعة وسميت بذلك لان عطشة الامة ترد اليها فتزوي منها **هدى** ودأى مقادير قدرها الشارع لمصلحة العباد الدينية والاهروية وربها على اسباب محظورة كالحد بشرب الخمر والزنا والسرقة ونحو ذلك او غير محظورة كالصلاة والزكاة والصوم والحج باوقاتهما واشبه ذلك **وجهات** اي اعتبارات وهي اما جهات فعل كالغرض والواجب والنفل والصحة واما جهات ترك كالحرام والمكروه والبطلان ونحو ذلك **والحقيقة** التي تقدم ذكرها وحقيقة الشيء في الاصل ماهيته التي هو بها ثابت في نفسه لا باعتبار علم العالم به فان العالم به ما علم منه الامتدانة في علمه وضرعه فتد علم استعداده لا حقيقة ذلك الشيء بل قامت حقيقة ذلك الشيء كله مقام المرأة ترى فيها مقدار استعدادها واعطته من العلم بها مقدار صورة ذلك الاستعداد الذي فيه غير هذا لا يكون ابدا فالعلم بحقيقة شيء من الاشياء لا يكون ابدا الا بطريق اتحاد مع ذلك الشيء في ماهيته لا من حيث علمه هو بها في نفسه فانه قد جعلها على حسب استعدادها ايضا فيكون كعلم غيره بها بل اتحادا به من حيث ماهيته الثابتة له في الوجود المعينة عن غيرها بعوارضها بل ترجع الى اصلها واصلاها ثم تزل عليها من حيث اصلها الذي هو اصلها فتجدها متعلمها على حسب ما هي عليه علم لا تعلم هو بنفسها فلهذا الحالة هي الحقيقة عند علماء الحقيقة ولم يزلوا **هدى** اي الحقيقة لان الحدود فيود الماهيات المطلقة كلها والعلم بالحدود ليس علما بالحقيقة بل العالم

في نسخة أخرى تطهيرها

بالحقيقة مطلق عن القيود والمطلق عن القيود لا عدد وله فلا حد للحقيقة **ولا جهة** لها ايضا لان
 الجهات اعتبارات الماهيات المطلقة والعلم بالا اعتبارات ليس هو علم بالحقيقة بل العلم بالحقيقة
 مطلق عن جميع الاعتبارات فلا جهة للحقيقة ثم شئ في ذكر فضل الحقيقة على الشريعة فقال **القائم**
 أي الموجد الثالث **بالشريعة** المحمدية المذكورة والمراد المذكور الخواتم فوجد احكامها ومن غيره
 المعاصر بها فوجد تركا عن علم وحش في **نقط** أي دون الحقيقة **تفضل** أي انعم الله تعالى عليه
بالمجاهدة التي هي علمه وذلك لانه مع نفسه حيث هو في رتبة الشرائع التي هي هبة نعمة من الله
 تعالى عليه وتفضل حيث يستلزم بها من الربا الذي في مجاهدة نفسه من الشرائع التي قال تعالى ومن جاهد
 فانما يجاهد نفسه ان الله غني عن العالمين ثم في رتبة عالية بالنعمة اليه وهذا **تفضل** الله تعالى
 عليه بها **والقائم** أي الموجد الثالث **بالحقيقة** الشريعة المذكورة يدعى المذكور للامر الالهي الذي قام
 به السموات والارض وما بينهما على ما هو عليه اذ رآه غيبيا عنه بعلم ازيل عنه لانه لم يقل فخلق
 كما قال في الشريعة لان الحقيقة لا يمكن ان تكون بلا شريعة انه لا بد من الشريعة بلا حقيقة ولم يبد
 اختاره الخ قوله فقط في الشريعة ولم يفتح اليه في الحقيقة **تفضل** الله تعالى عليه **بالمحنة** التي هي معرفة
 مراده الذي قام به كل شئ وهو الحقيقة **والقائم** لان الله تعالى على العالمين انهم ما تجليه وظهوره
 له لانه الاول يسمى عالم الامر وهو واحد كما قال تعالى وما امرنا الا واحدة فكلهم بالبصر ومعرفة
 شئ علم الحقيقة والثاني يسمى عالم الخلق وهو كثير كما قال تعالى يخلق ما لا تعلمون ومعرفة شئ علم
 الشريعة والمراد بمعرفة المعرفة المطابقة لما هو عند الله تعالى وهي معرفة الايمان لا معرفة العقل
 الحسن وظل العالمين لله تعالى لان الله الخلق والامر وقال له ملك السموات والارض وقال الله
 في السموات والارض وقال لبيد صلى الله عليه وسلم ليس لك من الامر شئ والحقيقة والشريعة
 لم الله تعالى وشئ واحد مقصود المطلق بالنطق فان الامر والخلق واحد وان اتخذ الامر وقد
 خلق فالخلق هو الامر والامر كذا ذات الخلق وظل شئ من الخلق هو صورة الامر الواحد وقد احدث
 ان الامر وكثر صورة لكل شئ فيهم فاذا كانت صورة من صور الخلق صورة الامر فمراد ذلك الامر بها
 فاذا كانت صورة اخرى فصارت تلك الصورة صورة ذلك الامر ايضا فمراد الامر في نفسه عن تلك الصورة
 وله بسبب هذه الصورة الثانية التي هي مضادة لتلك الصورة الاولى ونزله ايضا عن هذه
 صورة الثانية بسبب تلك الصورة الاولى التي هي مضادة لها وهكذا في جميع صور العالم كله
 عالم العلوي والعالم السفلي فتبوت الصورة للامر الالهي تشبيه وهو في الحقيقة تزييه كما قال
 سبحانه له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شئ الا يسجد بحمده ولكن لا تنفرت
 بهم والتسبيح هو انه تزيه خلق شئ صورة ذلك الامر الالهي الرحمان العليم الذي قام به كل شئ

قال سبحانه والحق الاكبر لا يرون الزينة تحالفا
الحقيقة ولا الحقيقة تحالفا للزينة
على هذا تدرك ان الزينة طعام
الحقيقة والحقيقة باطنية الزينة
ومن طعمها سيرا تحالفا فلفظ
فهم او مراعاة الطعام الاكبر وفي
التحقيق هي التي لا تعارضها فافهم

الذي

الذي كنى عنه تعاقوله انما امرنا الشيء اذا اردناه ان نقوله كن فيكون واذا كان كل شيء صورته كان
مشبهها لا بل كان منزها ولكن لا يفقه الناس تزييه كل شيء اذ كل شيء له تزييه بلسان خاص به
لا يفهمه غير ذلك الشيء بالتشبيه تزييه والتزييه تشبيه ولا يفقه ذلك الا الانسان الكامل
واما غيره من القاصرين فيطعن بعضهم على بعض ويلعن بعضهم بعضا وهو يرى ذلك منهم
كالالتزييه لكالم الصديقه فله عمله ولهم اعمالهم هم يرتبون ما يعمل وهو يرى ما يعملون قال النبي
صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى الحديث وعلم الحقيقة هو الذي امر
الله تعالى بنبيه عليه السلام ان يطلب الزيادة منه بقوله وقل رب زدني علما اي علما بك اذ العلم
بغيره راجع في الحقيقة الى العلم به باعتبار ان كل شيء هو صورة ذلك الامر الواحد كما ذكرنا ولا
اعتداد بالعلم بالشيء من حيث ظهوره فقط من غير معرفة كنه ذات ذلك الشيء بل هذا العلم بهذه
الطريقة القاصرة ليس بعلم اصلا كما قال الله تعالى والله يعلم وانتم لا تعلمون مع اننا نعلم بانفسنا
هذا العلم القاصر الذي هو علم بالاشياء من حيث ظهوره فقط كما قال تعالى يعلمون طاهر من الخيال
الدنيا وهم عن الاخرة هم غافلون فنفى ان يكون هذا علما فتعين ان يكون امره لنبية عليه السلام
بطلب الزيادة من العلم هو امره بالعلم به تعالى وهو علم الحقيقة كما ذكرنا واما علم الشريعة فلم
يامر الله تعالى بنبيه بطلب الزيادة منه بل كان النبي عليه السلام ينهى الصحابة رضي الله عنهم عن
كثرة سواهم عنه ويقول لهم اتركوه ما تركتم وما نزلت اية الله على الناس حج البيت سأل الاربع
ابن عباس رضي الله عنه النبي عليه السلام اني كل عام يارسل الله فلا منه ببقية الصحابة رضي الله
عنهم على سوا هذا الخاف ان يقول انه في كل عام مع ان سواهم في علم الشريعة وقد نزل الله تعالى
على النبي صلى الله عليه وسلم حين كانت الصحابة رضي الله عنهم يكثر من السؤال عن احكام الشريعة
يا ايها الذين امنوا لا تسالوا عن اشياء ان تبدل لكم تسوكم الآية قاله ايضا وى رحمه الله تعالى
روى انه لما نزلت والله على الناس حج البيت قال سراق بن مالك الكل عام فاعرض عنه رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى اعد ثلثا فاختال لا ولو قلت نعم لوجوب ولو وجب لما استقطعتم فانزوني ما
ترككم فقلت ايتها يا ايها الذين امنوا لا تسالوا عن اشياء الى اخره وعن ابن عباس رضي الله عنهما

فقلت يا ايها الذين آمنوا لا تسالوا عن اشياء الى اخره وعن ابن عباس رضي الله عنهما
انه صلى الله عليه وسلم كان يحفظ ذات يوم غصبا من كثرة ما سألوا عنه مما لا يعينهم فقال
اسال عن شيء الا اجبت فقال رجل ان انفاك في النار وقال اخر من ابى فقال حذافة وكان يدي
لغيره فقلت يا ايها الذين آمنوا لا تسالوا عن اشياء الاية انتهى **والخاص** ان سائل
علم الشريعة اذا كانت واقعة هالي يجب السؤال عنها ويجب تعلمها كما قال الفقهاء ان من اراد
البيع والشرا يجب عليه تعلم كتاب البيع وكذلك من اراد النكاح يستعلم كتابه ومثل هذا الطهارة

فقال رسول الله انما التوب الى الله عز وجل

والصلاة والصوم والزكاة والحج ونحو ذلك وأما ما زاد على ذلك مما لا حاجة له إليه في ذلك الوقت
لا يجب عليه تعلمه ولا السؤال عنه ولا امره الله تعالى بالسؤال عنه إلا في وقت الاحتياج إليه للعمل
به لا لعلفه فقط من غير عمل فالزيادة من علم الشريعة ليست مطلوبة بخلاف الزيادة من علم الحقيقة
فإن العبد كلما ازداد علما بالله تعالى ازداد خوفه منه وخشيته وهيبته وتعظيمه وقربا إليه تعالى ولو
علمه ويكثر ثوابه وتزداد مرتبته وترتفع مرتبته عند الله تعالى قال النبي صلى الله عليه وسلم ركعتان من
عالم بالله أفضل من ألف ركعة من جاهل به وأما علم الشريعة فكلما ازداد منه من غير عمل به
ازداد عجزا عليه من الله تعالى وازداد طردا وبعدا عن الله تعالى وازداد كبرا في نفسه وافتخارا على الناس
وعجزا با بعلمه وانكالا على غيره من الله تعالى فكل من علم القاهر وعلمه الذي لا عمل له به فإن قلت ليس كل
مع غير العامل بعلمه بل مع العامل به قلت ونحن كلامنا أيضا في علم الشريعة فقط من غير معرفة
علم الحقيقة فإن صاحب علم الشريعة من غير حقيقة غير عامل بعلمه لا يشترك في كافيها ولا
شرك في الشريعة مطلقا وهو لا يعرف غير أحكام الله تعالى التي هي على كل شيء وأما معرفته
بالله تعالى التي تزيل عنه الشرك الخفي وبحقائق الأشياء على ما هي عليه فلا يعرف ذلك إلا كما تعرفه
العامّة من أهل الأسواق وغيرهم ولا يعرف نفسه أيضا على ما هي عليه إذ لو عرفها لعرف ربه ولعرف
كل شيء ولشهد الله تعالى في كل شيء كما كان يقول بعضهم ما رأيت شيئا إلا رأيت الله فيه ومعلوم
أن روية الله تعالى عند هذا القائل من غير تشبيه ولا تكليف وكيف يقدر هذا الفقيه الذي هو
والعامّة سواء في معرفة الله تعالى عنه غير أن العامة بمعرفة أحكام الله تعالى التي هي على كل
شيء من غير زيادة معرفة بالحكام ولا بكل شيء أن يرى الله تعالى في كل شيء مع التزني التام لا بطريق
الاستدلال كروية العميان مع أن الله تعالى هو الظاهر على ما هو عليه من غير تغيير ومع ذلك فهو
الباطن فلا يحيطون به علما ولا يدركونه فهما والحق من النظر في هذا المعنى
قد بالغ في الظهور والكتمان حتى حارت به أولوا العرفان
والسر في التحقيق كالأعلام قد أدعته في هذه الأكوام
وختان أي بعد وعدم تساوي ما بين المجاهدة التي هي مكابدة النفس وجسمها في العبادة
الظاهرة والباطنة الممونة بها من الله تعالى على من قام بالشريعة فقط لا ذكرنا والمنة التي هي النعمة
العظيمة والفضيلة الجسيمة الممونة بها من الله تعالى على من قام بالحقيقة مع الشريعة كما سبق
وذلك لأن المجاهدة تعب والمنة راحة والمجاهدة تحصيل والمنة حصول والمجاهدة معها شرك
خفي والمنة معها إيمان ويقين والمجاهدة خصام والمنة مصالحة إلى غير ذلك مما لا يحصى على الريد
السالك ثم أشار الشيخ رضي الله عنه إلى شيء من الفرق بينهما فقال **القائم مع المجاهدة**

أي

أي المكابدة لها المواظب عليها وهو المشتغل بعبادة الله تعالى بها وأعمالها من غير معرفة
الحقيقة **موجود** أي في نفسه مع الله تعالى يعتقد ثلاثة أشياء موجودة على السواء وهو في نفسه
وعبادته التي يأتيها ورب المعبود له فإلهه تعالى عنده واحد من هذه الثلاثة قال تعالى لقد كفر
الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وإن كان نزول هذه الآية في حق النصارى ولكن أشار بها لتقصي
ما ذكرنا في العابد من غير معرفة الحقيقة وكذلك جميع الأفعال التي يفعلها العابد الجاهل بمعرفة
الحقيقة سواء كانت عبادات أو اعتقادات أو معاملات يفعلها وهو يعتقد الثلاث
فيها وإن كان يعلم أن شيتين من هذه الثلاثة مخلوقان وهما نفسه وعمله والشيء الثالث قديم
وهو ربه الذي خلق كل شيء ليس أنه في اعتقاده يجعل الله تعالى واحدا ثالثا لهذين الشيتين
يغير هذين الشيتين بالذات والصفات وأما قوله تعالى ما يكون من بحوي ثلاثة إلا هو رابعهم
أي منفرد عنهم في رتبة أخرى أعلى من ربتهم بحيث لا وجود لهم معه لا خياره عنهم برتبة أخرى
من مراتب العدد وهم سألوا اعتقد العابد أنفراد الله تعالى برتبة أخرى عنه وعن عمله لا اعتقاده
وأن عمله مفقود معدوم بالنظر إلى وجود الله تعالى بحيث يبقى رتبة الأولى ورتبة عمله الثانية متساويتين
عنده في الدخول تحت رتبة واحدة وهي الاثنين ورتبة الله تعالى رتبة أخرى ثالثة لهذه الاثنين
غير مساوية لهما المساواة في رتبة الاثنين ولا يمكنه أن يعتقد أنه وإن عمله مفقود معدوم
بالنظر إلى وجود الله تعالى عن كشف وشهود الأذكار له علم بالحقيقة فيكون صاحب شريعة
وحقيقة وهو المطلوب **والقائم مع المنّة** من الله تعالى عليه وهو صاحب شهود الأمر الإلهي في
كل شيء لا عبادة له عند نفسه ولا علم له عنده غير أن جميع ما يظهر منه من الطاعات والعلوم
الإلهية يشهد فنانا من الله تعالى عليه لأعمال صادرة عنه لأن العمل يحتاج إلى عامل والعامل
مفقود لا وجود له عند نفسه والوجود عنده هو الله تعالى وحده فقد تخلص من التثليث في
عمله وثبت له التوحيد على كل عبد ربه وجاهد نفسه حتى آتاه اليقين فنقد من وجوده وظهوره
أن حقيقة العابد منه هي حقيقة معبوده فانتقلت عبادة بنفسه من الله تعالى عليه
وهديته برسالة من ربه إليه كما قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم واعبد ربك حتى يأتيك
اليقين وقد عبده حتى آتاه اليقين وانتقل أمر رب العالمين ثم صارت عبادة شكر من الله تعالى
لله تعالى فهو الشكور قال تعالى وقيل من عبادي الشكور والشكور هو الله تعالى لأنه من أسماء
وقد سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن كثرة عبادته وتمجده وقد عجز الله تعالى عنه ما تقدم من
ذنبه وما تأخر فقال أفلا أكون عبدا شكورا ولم يقل عبدا عابدا لأن اليقين آتاه فانتهت عبادة
الأمور بها وانتقل إلى الشكر فهو العبد الشكور فقد فرق بذكر العبد وجمع بذكر الشكور وهذه

حال وهي

عالمه صلى الله عليه وسلم فرق وجمع لا فرق فخط ولا جمع والله الهادي الى صراط مستقيم
ثم شرع الشيخ قدس سره في ذكر المقامات الثلاثة مقام اهل البداية ومقام اهل العنابة ومقام
اهل النهاية فقال **الاعمال** وهي فعل الاوامر القطعية والظنية والكف عن المناهي القطعية
والظنية على وجه الاخلاص والخشوع لله تعالى **متعلقة بالشرع الشريف** اي منوطه به وتابعة
له ومعلومة منه وموقوفة عليه وراجعة في معرفتها اليه بحيث لا حركة للمكلف ولا سلوك في ظاهره
وباطنه مما يسمى عملا واعتقادا الاول في الشرع الشريف حكم مخصوص لا يعلم الا من الشرع ولا يعرف
الا من ولم يكن كانت معرفة الشرع اول المقامات في السير الى الله تعالى كما لم يتدرج بعد في المقام الثاني
اذا كان من اهل الخبز الصحيح اعتناء من الله تعالى به والواقع في هذا المقام الاول منقطع عن الله
تعالى لعدم ترقية الى ما بعده وأشار الى المقام الثاني بقوله **والتوكل** على الله تعالى ظاهره وباطنه
بترك الاهتمام والاعتماد على غير الله تعالى من جميع الاسباب الشرعية كالطعام والثوب والمخاض
للعقاب او العادة كالاكل للشبع وشرب الماء للرعي ولبس الثوب لستر العورة او دفع المبرد الى الحر
ونحو ذلك والعقلية كاستعمال الخواص لادراك الجزئيات او الفكر لادراك الكليات وما اشبه ذلك
فان اعتماد المكلف بقلبه على شيء من هذه الاسباب وانكاله عليه ولما ينشأ قلبه به يمنع من التوكل
على الله تعالى لا الاشتغال بهذه الاسباب كلها مع عدم الاعتماد عليها بالقلب وعدم طمأنينة القلب
بها فان ذلك لا يمنع من التوكل عليه تعالى وبالذات هو المطلوب من المكلف في معاطاة الاسباب دون
الاول متعلق بالايان بالله تعالى انه خالق الوجود كله كما قال وخلق كل شيء فقدره تقدره وان لا تأثير
لما سواه تعالى مطلقا في اثره يعني ان التوكل منوط بذات الله تعالى له وما هو ذمته وموقوف حصوله عليه
ومستند في وجوده اليه بحيث لا يمكن المكلف ان يتوكل عليه تعالى الا بعد ايمانه وتصديقه انه تعالى
هو المفعول به بايجاد جميع الكائنات وتحريكها وتسكينها في خير او شر او نفع او ضرر ولا تأثير لاسباب
من الاسباب مطلقا واذا لم يكن عند المكلف استحضار جميع ذلك فان التوكل على الله تعالى بعيد عنه
غير ممكن حصوله له لا عراضه عنه الباب الموصل اليه وعلى الله قصد السبيل والواقع في هذا المقام
الثاني منقطع عن الله تعالى ايضا لعدم ترقية الى ما بعده مما هو المقصود وأشار الى المقام الثالث
بقوله **والتوحيد** اي افراد الله تعالى بالوحدانية في الوجود فلا وجود لشيء من الاشياء مطلقا الا
بوجوده تعالى بحيث ان وجوده تعالى هو ذلك الوجود الذي وجد به ذلك الشيء ولا وجود لذلك الشيء
من نفسه وجودا اخر غير وجوده تعالى واما ذلك الشيء في ذاته وتخصيصه فليس هو وجود الله
تعالى نه هالك باطل ووجوده تعالى حق قال تعالى كل شيء هالك الا وجهه اي الاله ذاته وذاته هي وجوده
القديم الذي قام بكل شيء ولم يزل يمتلئ وجود كل شيء لانه واحد واحتلت الاشياء وتعددت

ولكن

ولكن وتبين بعضنا عن بعض من حيث ما هيئاتها وصورها وتعدادها وارواحها ونفوسها لانها
غيره تعالى وقدس عنها علوا كبيرا وقال النبي صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قالها شاعر
قول لبيد الكلى شيء ما خلا الله باطل والباطل في مقابلة الحق وقال تعالى خلق السموات
والارض بالحق اي اوجدها به تعالى فهو وجودها الذي هو موجوده به بحيث لو زالت ولم يبق
لها وجود اخر غير تعالى توجب به جميع الاشياء معدومة هالكه باطلة لا وجدت ولا توجد
ولا هي موجودة ولا شئت راحة ولا شئت راحة الوجود مطلقا لان الوجود قديم حق ويتعالى
ويتقدس القديم الحق ان يخل في هذه الاشياء او يتجدد بها وانما اظهر تجليه عليها لئلا يتجلى القديم
الذات فلما رأت تجليه عليها توهمت انها موجودة معه بوجد اخر غير وجوده وهي موجودة به
لامعة فالوجود له والماليات والتبادير والبيانات والصور لها لاله فهي على ما هي عليه من عدم
وهو على ما هو عليه من الوجود ورديتها موجودة انما هو مجرد توهم ضلها وغفلت وعدم معرفة
بما هو عليه الامر في نفسه وهذه الروية الوهمية هي الشرك الحق الذي بناه في التوحيد الصحيح
وقد استولت على غالب الناس واكثر المكلفين قال تعالى ولا يؤمنون الا وهم بالله الا وهم
شركون **متعلق بالكشف** الصحيح الراجع لهذه الروية الوهمية المذكورة يعني منوطه به وتابع له
وموقوف عليه وما هو ذمته ومستند اليه والكشف هو رفع الحجاب عن عين القلب ورؤية الاشياء
على ما هي عليه فقد يتعلق بالاخبار عن الاشياء المستقبل او الماضية البعيدة عن الحضور والحاضر
التي لا تعلم في العادة فيكون كشفا كونيا معه حجاب عن الحق تعالى لتعلمته بغيره تعالى والاشياء التي
هذا النوع من الكشف نقصان في كمال اهل الله تعالى كما يوجد منهم بلا قصد اليه والكشف المغير
شهود الله تعالى في كل شيء على التزيم التام وعدم الغفلة عنه في جميع الاحوال ثم الكشف به تعالى
عن كل شيء وشهود كل شيء قائما بالله تعالى موجودا بوجد الله تعالى متحركا ساكنا به تعالى والكشف
انواع شتى لا تحصى فان لكل انسان ذوقا خاصا وكشفا مستقلا على حسب استعداده وقبوله
لتجلي الحق تعالى عليه ثم شرع الشيخ رضي الله عنه في ذكر احوال المجربين وبيان ما هم عليه من الاحوال
وهو ان الحق المبين في **الناس** اي اليهود ونفسهم من الخلق المكلفين مشتق من ناس لان
اذا تحركت والاشياء الخلق وهو اصطلاح القرآن العظيم في قوله يا ايها الناس في كل موضع اي يا ايها
المكلفون المتحركون بانفسهم في زعمهم لا يربهم فيكون دخول العارفين القايدين برهم معهم
في معنى الناس من باب التغليب للكثر على الأقل في الآية دون عبارة الشيخ قدس سره
ولم يذوقوا ان كل اية فيها يا ايها الناس فهي خطاب لاهل مكة لان فيهم الكافرين والمؤمنين
والكافرون الا وكل اية فيها يا ايها الذين امنوا فهي خطاب لاهل المدينة والخصوة بها المؤمنين

وهو بيان للناس

خاصة وهو اصطلاح قوم في الابان الكلية والمدنية **تايهون** اي واقعون في القبة والخيرة معروضون
 عن الحق سبحانه وتعالى القديم الذي خلق السموات والارض او ما هو في مقابلة الباطل مما هو اعلى من
 ذلك **بالعقل** وهو الادراك الذي يعقل الاشياء بصورها في اي رتبها وهو نور خلقه الله تعالى
 للمروج بمنزلة اللسان للجسد يقبل الزيادة والنقصان اعتماد الناس عليه في معرفة الله تعالى ففضلوا
 واضلوا وفي معرفة الانبياء عليهم السلام واليوم الاخر وبقية السمعيات فهم اخلاف المقصود
 واموا بغير المراد وفي معرفة الشريعة والدين اعتقادا وعلماء وعلماء فابتدعوا وقالوا الكتاب والسنة
 وهم لا يشعرون بحيث لو سمعوا حقيقة معنى ذلك على الوجه المطابق من كشف الله تعالى عن
 المعنى المراد وتوحي سبجانه تعليمه واراد به خيرا فتم في الدين والهمم رشده لا جاء في الحديث
 الشريف من يرد الله به خيرا يقم به في الدين ويلمهم رشده لمجدوا ذلك ولم يفهموا ما فيه
 من ذلك ولا فهموا ما فيه من حقيقة المطلوب لان الله تعالى لا يريد بهم خيرا كما هو مفهوم الخالفة
 من لفظ الحديث المذكور قال تعالى اولئك الذين لم يرد الله ان يظفر قلوبهم الاية فزالهم بفالطون
 انفسهم ويقولون شي لا يعقل كيف يقبله وتدين الله تعالى به وهذا كلام المجانين مع انهم يعتقدون
 ان الدين الله تعالى ليس بامر عقلي وانما هو من الوحي الخاريج عن احوال العقول وما قولهم ذلك فيمن
 فهمه الله في الدين والهمم رشده الا مثل الذين قالوا في بينهم عليه السلام انه معلم مجنوب
 وقالوا به حنة وقال فرعون ان رسولك الذي ارسل اليكم مجنون وسبب ذلك انه جاء من الله تعالى
 بما لا تقبله العقول ولا تعد على ادراكه الا بتفهيم الله تعالى وتعليمه وهكذا ادين الله تعالى من
 اول الدنيا الى اخرها فليس في قوة العقل ادراك ذلك بنفسه الا بتعليم الله تعالى ونهجه في ذلك
 فالعقل مخلوق في الانسان لقول ما يعرض الله عليه من امر الدين والشريعة فيصدق بجميع ذلك
 ايمانا بالغيب فاذا عرض الله عليه المعنى الالهي الصحيح بطريق الغيب والالهام قبل ذلك فكان
 له فهمها في الدين والهام بالرشده واما انه يخوض بفكره مع الخائفين فلا يباع له لانه يهلك
 مع الهالكين **والناس تايهون ايضا عن الاخرة** اي عن منازلها العالية ومراتبها السامية
بالهوى اي يميل نفوسهم وتغشهم بما سوى الله تعالى من نعيم حنة او نجاة من نار او محبة طاعة
 او اجتناب معصية او شغف بالوصول اليه تعالى وتخصيل القرب لديه فان ذلك كله هوى نفساني
 وبطل غير الله تعالى وهو حجاب وطرود وبعد عن الله تعالى وصاحب هذه الحالة ان سلم له الايمان
 بالله تعالى على العمى والظلمة كان ادنى اهل الجنة كلمهم وان سلم عنه بقله ادب مع الله تعالى محبة
 ما سواه في زعمه هلك في النار ابد الابدين وقول في زعمه لان المحبة لا تكون الا لله تعالى والليل
 النفساني لا يكون الا له تعالى سواء جهل ذلك المحب او عرفه فحجة الغير والميل الى الغير انما هو من

الغير

الغير ولا غير الا في الرغمة للمجهل بحقيقة الامر قال النبي صلى الله عليه وسلم جيك الشئ يعني ويعم
 واصناف الحب اليك لزمك المغيرة بنفسك ثم ذكر الشئ مع انه هالك الا وجه الحق تعالى اليه
 فالعبي والصم انما هما عن وجه الحق تعالى الى نفس الحب ما كان العبي والصم عن وجه الحق تعالى
 الى ذلك الشئ المحبوب فلورال العبي والصم عن وجه الحق تعالى الى نفس الحب كانت تلك المحبة
 بعينها هي محبة الله تعالى بنفسه ظهرت ظهورا خاصا في حضرة الالهية خاصة واخرى عامة سمعتها
 من ثم شيخ من مشايخي في طريق الله تعالى رحمه الله تعالى ان قال في المحبة ليست الا لله تعالى
 او كلا ما هذا معناه ثم انقطع الكلام بين وبينه فعرفت ما اشار اليه رضي الله عنه من معاني
 كثيرة منها ما ذكرناه في هذا الموضع والله في التوفيق ثم بين رضي الله عنه ما سبق بقوله
فحق طلب يا ايها المرید كما طلبت الناس الحق سبحانه وتعالى او ما طلب منك معرفة شرعا **بالعقل**
 بان خضعت به في معرفة ذلك معقلا على قوة ادراكه مستقدا منه معرضا عن الاستعداد من
 الله تعالى وهذه **فقد ضللت** عن الطريق المستقيم ودفعت في الزيف عن سواء الصراط القويم
 حتى تطلب ذلك بربك لا بعقلك من ربك لان عقلك وبين الله تعالى عليك بفضلته فهديك
 اليه صراطا مستقيما وطريقا قويا ويقول تعليمك بنفسه ويستخلصك لشهود حضرة
 قدسه فيجلك حينئذ من عقاب عقلك ويجزئك من ظلمة جهلك **وفي طلب الاخرة** ان تكون
 فيها رتقا الى الدرجات العالية والراتب الساميات كما طلبت الناس **بالهوى** اي بما يميل اليه
 نفسك من الطاعات فضلا عن الباطيات او الخلفات **فقد ضللت** عما طلبت وزغت عما قصدت
 لان ذلك لا يكون بهوى النفوس قطعاهم بهيات وانما ذلك بتخليص القيام بالرب سبحانه
 وتعالى في جميع الاحوال الظاهرة والباطنة وغزل النفس عن تولية ذلك بالكلية بحيث لا تشغل امر
 بربك بنفسك ولا تجتنب هميه بنفسك ايضا وتعتقد ان امثالك بنفسك واجتنابك بنفسك
 شرك بربك اقم عندك من معصية ترك امثالك وعدم اجتنابك لان المعصية دون الشرك
 يتبين والله عليم بالمستبين فاذا تم لك القيام بربك في اعمالك كلها ظاهرا وباطنا فقد حصلت على
 اعلى الدرجات في الاخرة وكنت مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
 والصالحين وحسن اولئك رفيقا **واعلم** ان كل من لم يعبد ربه ربه متملا امره به
 مجتبا هميه به فهو عابده بهوى نفسه بل عابده هوى نفسه فهو عابده هواه لا عابده مولاه كما دخل
 طائفة من الفقهاء منكرين على الغوث رضي الله عنه بغداد فقال لهم مرحبا بعبيد عبي فاشتد
 انكارهم عليه لزمهم عند نفوسهم انهم عبيد الله تعالى فاجابهم بعض الفقهاء انكم عبيد الهوى
 لا مثالا لكم امر نفوسكم لقيامكم بها لا بربكم والهوى عبده لا مثاله امر ربه لا امر نفسه لقيامه بربه

ذلك الشئ فلورال العبي والصم
 عن وجه الحق تعالى الى وجه

هو ما سبق اليه كما سلكه اليه
 عظم الله له في حكمه يستولى
 محبة الله في طلبه بربك الخ

سبحه
 ان شاء

في نسخة
فلما سمع جبريل الهوى ووجهه قال له

لا ينفسه فهو مسلم له تقا لا حركة له ولا سكن ظاهر او باطنا الا بربه لا بنفسه وانتم منا زعون لله
تعا تخرجون بنفوسكم وتسكنون بها في بواطنكم وظواهركم عافلين عن شهود الله تعا افرات من
اتخذ الله ههواه واصله الله على علم وفتح على قلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد
الله افلا تذكرون فعبى الهوى يعلمون انهم بيد الله تعا يقبلهم كيف شاء بقدرته وارادته
ولكن الله ختم على سمعهم فلم يسمعوا من الحق تعا ما سمعوه وختم على قلوبهم فلم يشهدوا
الحق تعا ما يشهدونه وجعل على بصرهم غشاوة فلم يروا الحق تعا فيما يرونه مع وجود علمهم بدينا
فيهم فهم يسمعون من غيره ويشهدون غيره ويردون غيره ويعلمون انه خالق كل شيء فقد اضلهم الله
على علم فمن يهديهم من بعد الله والله بصير بالعباد وقد قال الله تعا لا ادع عليه السلام يا ابا
انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله اي
احكم بربك الحق لا بنفسك فان الحاكم هو الحق تعا ولكن نفسك تظهر حكمه ولا تتبع الهوى اي هوى
نفسك في الحكم فلا تحكم بها اي بغيرها فتضل عن سبيل الله اي عن طريقه المستقيم وكذلك اهل
الله تعا الى يوم القيمة لا يكون على شيء مطلقا بانفسهم بل بربهم فهم يمحكون بالحق سواء كان هذا
شرعا او عقلا او عاديا فلم يتبعوا الهوى فلم يضلوا عن سبيل الله بل اهتدوا الى الله سبحانه
وما سواهم ضالون قال تعا وما ربك بغافل عما يعملون يعني وان كانوا غافلين عما يعملون المؤمن
اي المصدق بوجه الله تعا على الغيب الوجود المطلق موصوفا بالصفات العلية مسمى بالاسماء
الحسنى له احكام ازلية وافعال قديمة ابدية مع الاعتراف باطنيا وظاهريا بالعجز عن معرفة شيء من
ذلك تسليم الله رب العالمين من غير سؤال عن شيء من ذلك ولا فهم لشيء منه ولا طمع في الباطن
بمعرفة ذلك ولا شك ولا تردد فيه وهو ايمان المسلمين الصالحين من الصيانة والتابعين
رضوان الله عليهم اجمعين قبل ظهور المستدعة في الدين الخاضعين بعقولهم وانظارهم فيما
هم برب الواعنه زانعين ولو ظهروا حتى يخرج اليهم الحق المبين من جانب الله تعا لان جهة عقولهم
كان خيرا لهم كاصبر السلف رضي الله عنهم واسوا بالغيب معتزفين بكلام العجز عنه حتى فهم الله
في الدين والهمهم رشد هم حسبما ورد به الحديث الشريف **ينظر بحسبه** وعقله في المحسوسات
والمعقولات قايما **بنور** اي بوجود الله عز وجل الذي نور به جميع الكائنات او جهدها من كم العدد
قال تعا الله نور السموات والارض اي نورها بنوره القديم الذي لا يشبه جميع الانوار اذ ليس
من جنس الاشعة ولا يمتلئون بلون ولا يمتصل بما اشراق عليه ولا ينفصل عنه بل هو وجود حق
تنصيح به المحدث ومات تظهر موجوده من غير اتصال بها ولا انفصال عنها قال تعا صبغة الله
ومن احسن من الله صبغة ونحن له عابدون فاذا تحقق المؤمن الناطق بهذا النور وجد النور على ما

هو

من قال ما رايت شيئا الا رايت الله قبله هذا مثل قول بعضهم
يرى الخلق في الحق فيكون الحق والله
المثل الا على عتبة المرأة والخلق عتبة
الصورة الظاهرة في المرأة لان الناظر اول
ما يقع نظره على المرأة ثم على الصورة
الحاصلة في المرأة اذ اول ما يرى من
كل شيء وجوده عرفه من عرقه وجهه
من جهله وهو من العارفين قوله
وبعد هذا مثل قول بعضهم يرى
الخلق الخلق فيكون الخلق عتبة
المرأة والخلق عتبة المرأة
في المرأة ومن الغلو ان نظر الصورة
في المرأة تتأخر عن نظر المرأة وهو من
العارفين ايضا ونظره صحيح لكنه
اعطى مرتبة لما بينه الشيخ تعا
قوله وفيه هو مثل قول بعضهم
يرى الخلق في الحق والخلق في الخلق
فلا يحبه احد ههنا من الاخر ومثل
قول بعضهم ايضا يرى المرأة في
الوحدة ويرى الوحدة في الكثرة
معنى ان الله يتوحد والواحد
يتكثر قوله فيعرف بماذا الخلق
يعني باي جهة واعتبار ههنا فيعرف
الخلق بالاطلاق وجوب وجوده
واعطاء الوجود للمسمى غير اوسو
قوله وبماذا الخلق خلق يعني بتثنية
وهو اوز وجوده وحدونه قوله
وبماذا الخلق خلق يعني بظهوره
بالمظاهر الخادثة المجدودة
المحصورة المشككة قوله وبماذا
يعني بقيامه بالوجود الحق ويكون
الظاهر عين المظهر فهذا الاعتبار
الخلق حق ولا يكون الشيء ظاهرا
ويظهر الا الحق تعا من حيث ان ظاهره
في شؤنه واحواله قوله وبماذا
الخلق ليس خلق يعني لان الحق هو
الوجود المطلق وهو غير مقيد ولا
محدد ولا محصور والخلق ليس
شأنه قوله وبماذا الخلق ليس
يعني لانه محصور محدود ومقيد
مشكل والحق ليس ههنا شأنه

بجاء

والمؤمن

الخلق

الخلق

الخلق

الخلق



٥٠ جملة وفلسه دينار . كلما قارف الذنوب انتبه . توبة طهرته واستغفار .
وعليه انزل عين من الله تقيه ويستتر الستار . فهو دائما بالله يترقى .
لانه حيث تشرق الانوار . وفي كابد العباد حتى . منه قد مل ليله والنهار .
يتسامى بالفكر والذكر قصد . وهو ناي وعنه شط المزار . يفعل الخير ثم يلقاه شرا .
واذا رام جنة فهي نار . حكم حارت البرية فيها . وحقيق بانها تختار .
وعطايا من المهيمن قلت . انه الله فاعل مختار . ثم ذكر تبيينها اخر فقال **القياس**
بوجود الحق تعالى **الادوم** في كل حال من الاحوال بعناية الله تعالى انما هو **غيب** ايها المؤمن بالغيب
المحجوب بنفسه **عنه** اي عن وجودك بنفسك **ووجودك** في نفسك به اي بالحق سبحانه وتعالى
فتبقى غائبا عن وجودك الذي بك حاضر عند وجودك الذي به عز وجل وفي الحقيقة لا وجود لك بك
وانما انت متوهم ان لك وجودا بك فاذا زال عنك توهمك ان وجودك بك ظهر لك ان وجودك به
تعالى ووجودك به تعالى من قبل ولكن انت غائب عنه ولهذا انت مؤمن بالغيب جاهد للشهادة فاذا
رجع وجودك به تعالى صرت مؤمنا بالغيب والشهادة وكما ان ربك عالم الغيب والشهادة فانت حينئذ
عالم الغيب والشهادة فيجب عليك ان تتكلم بالشهادة وهي شهادة الحق تعالى في كل شيء قال تعالى ولا
تكنوا الشهاداة ومن يكتمها فانه اثم قلبه ولا تكن على الغيب بضنين اي تجيل فان الله تعالى يقول عن نفسه
وما هو على الغيب بضنين فانت حينئذ تحت حكم عليك والله صانع بك ما يشاءكم بين ما اي الذي
والقياس من لا يستعملها فيمن يعقل وما فيمن لا يعقل قاله **المتنبى** من آيات **الله**
• وانما نحن في جيل سواسية • شر على الحر من سقم على بدن •
• في كل ارض وطننا منهم امير • تحلى اذا جئت في استنهامها بمن •
يعني اذا استنصحت عنهم بقولك من هم فقد اخطأت لان من لم يعقل وهم لا يعقلون وانما يقال
فيهم ما هم ولما انشد بعض الشعراء قوله • يا هبذا جبل الريان من جبل • وهذا ساكن الريان من كانا •
قال له بعض من حضره وان كان ساكن الريان قروا فقال له لو اردت ذلك لقلت ما كان فالجواب اما على
عدم الفرق بينهما كما زعم بعضهم واستدل عليه بقوله تعالى فانكوا اما طاب لكم من النساء وقوله تعالى
ولا انتم عابدون ما اعبد وقوله تعالى واصحاب اليمين ما اصحاب اليمين ونحو ذلك ويمكن ان يقال
لما كانت النساء انصهر عقولهن من الزهال اي بما موضع من فحينئذ لا إشارة الى ذلك مجازا ولما كان الله
تعالى لا يوصف بالعقل لانه ليس من صفاته تعالى قيل فيه ما اعبد ولم يقل من اعبد والاستغناء عن
حالة اصحاب اليمين تخلفا لها والتقدير ما حاله اصحاب اليمين وكذا لم يجمع ما ورد من ذلك من قول
على حسب ما يليق به وانما ان يقال في كلام الشيخ قدس سره هناك ان المؤمن والعارف لما كان عالما

في الايمان

في الايمان والمعرفة ليس مبنيا على مقتضى العقل ولا مستغادا عنه بل هو شيء الهى يخص امرها
يجرى من لا يعقل حيث لم يستعمل آلة العقل فيما التصفا به من الايمان والمعرفة فذكر فيها ما
موضع من والتقدير كرم بين المؤمن بالغيب الذي يكون اي يوجد ويكون باسراى بامر الله سبحانه
وتعالى الذي قام به كل شيء فان ذلك الكائن بامر الله تعالى موجود عند نفسه غائب عن شهود امر
الله تعالى المحسوس له غير انه مؤمن بذلك ايمانا بالغيب **وبين ما** اي العارف الذي يكون اي يوجد
ويكون به اي بالحق سبحانه وتعالى الذي هو غالب على امره قال تعالى والله غالب على امره ولكن اكثر
الناس لا يعلمون وعدم علمهم لقيامهم بامر الله به فهم مغلوبون لا غالبون والله غالب عليهم
والقائم به تعالى غالب لا مغلوب قال تعالى وان جندنا لهم الغالبون **واعلم** ان امر الله تعالى هو
قيومته لجميع خلقه ملكا وملكوتا والقيومية جملة صفاته تعالى والقيوم اسمه تعالى ومعلوم ان
اسماء الله تعالى وصفاته لا عين ذات ولا غير ذات فالصفاتيون الاسماءيون هم الغائبون بصفات
الله تعالى واسماءهم وهم اولوا الامر الواجب اطاعتهم بعد اطاعة الله ورسوله واعلانهم الذاتي
وهم الغائبون بذات الله تعالى المقدمون في وجوب اطاعة على اول الامر فان قلت كيف قاموا
بذات الله تعالى وذاته تعالى غنية عن العالمين قلت لما استعملهم الغناء عن وجودهم غطسوا
في بحار الصفات الالهية فقد فاتهم اوج الاسماء الازلية الى ساحل الذات العلية فاختاروا وجود
ربهم على وجودهم واثر وذاته على ذواتهم فتاب وجوده عن وجودهم وقامت ذاته مقام ذواتهم
فاستغوا به عنهم فهم هو وهو غيرهم كما قلت من آيات في ديوانه
• وكلهم هو فاسمع وهو غيرهم • ان الزمان له بالشمس تلويح •
واما الصفاتيون الاسماءيون الذين هم اولوا الامر فهم على قسمين منهم العارف ومنهم المحجوب
فالعارف يقال فيه ذاتي لغلبة محي الذات العلية له في بعض الاوقات فيصير قيامه بها ويقال
فيه صفاتي اسماء لغلبة احكام الصفات والاسماء عليه في اكثر الاوقات وهذه الصفات الاسماء
هو مراد الشيخ رضي الله عنه هناك في قوله يكون به والمحجوب مراده بقوله يكون بامر الله ثم قال في بيان
ما ذكر ان كنت ايها المريد قائما بامر الله سبحانه وتعالى ايمانا غيبا وانت محجوب بنفسك عن شهود
حقيقة امرك الذي انت قائم به ولا تشعر **خضع** اي ذلت وانقادت واطاعت لك حينئذ
جميع الاسباب الشرعية والعقلية والعادية بحيث كل امره تقصده من عبادة او علم او رزق
ونحو ذلك يتسرب لك بسببه من غير صعوبة عليك فانت قائم بامر الله تعالى لنفسك لا لله تعالى
فغرضك نفسك وهي عبادك بينك وبين ربك فما سب ان تخضع لك الاسباب التي هي محجوب
بينك وبين المسببات وايضا فمت بالامر الالهى الذي هو واسطة بينك وبين ربك فخضعت

وقال سرانا الشيخ محمد بن محمد
قدس سره في قصيدة له
حسنة الورد والورد والورد
وورد ورد ورد ورد
تخصيص لك الاشياء
وفي الحديث الشريف عن علي بن ابي طالب
وسمى له طالع الله طالع كل شيء
وقال الشيخ به عفا الله عنه في حكمه
ما يسر طلب انت طالع ربك ولا يسر طلب انت طالع الله عنه
من علوة النجوى الزهيات الرجوع الى الله في آيات

لك الاسباب التي هي وسائط بينك وبين المسببات فكان ذلك لك جزاء وفاقا وان كنت قائما
به اي بالحق عز وجل عن كشف وشهود **تضعفت** اي تحركت واضطربت ففصلنا عن خضوعها
وانقيادها كلها **لك** اي لا مرك الذي هو امر الله تعالى حيث انك قائم به **تلك** الاكوان اي الوجودات
جميعا **واعلم** ان الكائنات باسرها ما وجد منها وما لم يوجد بعد مستندة الى الحق تعالى
في وجودها فلزم من ذلك ان تكون قائمة بامر الله تعالى وهي مرتبة في الوجود فالسابق منها يسمى سببا
لما هو بعده مرتب عليه فمن قام بالحق تعالى عن غفلة وحجاب قام بنفسه عند نفسه فسمى السابق
سببا والمسبوق مسببا فتضعف له الاسباب باعتبار امر الحق تعالى الذي هو قائم به وخضوعها
لامر الله تعالى لانفس ذلك العبد ولكن لما كانت نفس ذلك العبد قائمة بامر الله تعالى التمس عليه
الخضوع فظنه لنفسه فخطب من جنس ما ظن فيقبل خضعت له الاسباب كما ان بعض الناس
لما اشتغلوا بالتكاثر والتهاوى عن شهود الحق تعالى وطوبى ان التكاثر موثر مستقل بالوجود مع الله
تعالى فاطمأن الله تعالى من جنس ما هم فيه من الظن فقال الهالك التكاثر والقياس ان يقال الهينا
بالتكاثر والله تعالى يقول انا عند ظن عبدي بي يعني ان ظن بي اني منفرد بالتأثير وجدني كذلك وان
ظن بي ان معي موثر غيري اريته الامر كذلك اضلأله ثم خاطبته على حسب ما اريته ثم قال فليظن
بغيري اي فليظن الانفراد لنا باليجاد ونحو ذلك من الخير فان الحق تعالى ما يجلي اشئ الا بما استعد
له ذلك الشئ كما سئل الجنيدي رضي الله عنه عن المعرفة والعارف فقال لو ان المادون افاته بشيء
الى ما ذكرنا ومن قام بالحق تعالى عن كشف وشهود قام بالحق تعالى قائم بسببها ولا مسببا فتضعفت
له جميع الاكوان القائمة بامر الله تعالى وتضعف عنها اما هو الحق تعالى الذي قائم به هذا العبد
لا بهذا العبد ولما عرف ذلك هذا العبد جاء الخطاب من الله تعالى هو الذي سجد لك ما في السموات
وما في الارض جميعا منه والسموات والارض كلها لله تعالى لا لغيره ونسبته للعبد كما ان السجود من الملائكة
عليهم السلام لله تعالى ونسبته لادم عليه السلام في قوله تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم وهذا
هو السجود بعبادته والملائكة هي ما في السموات وما في الارض جميعا منه والحق عليه السلام
ترجع حقيقة الانسان الكامل والمنسج عن السجود له ابليس والشياطين عليهم اللعنة وسبب
امتناعهم عن السجود انهم ليسوا منه تعالى كالملائكة لا نقطاعهم عنه تعالى بسبب غلبة عالم الخلق
فيهم على عالم الامر والملائكة الغالب فيهم على عالم الخلق ولهذا لا يعصون الله ما امرهم
ويطيعون ما يحرمون وقال تعالى عنهم وهم بآمره يعملون ثم شرع الشيخ رضي الله عنه في بيان المقامات
السلوكية على ترتيبها بحسب الوجهان في طريق الله تعالى **فقال اول المقامات** جمع مقام وتقدم
الكلام عليه يعني اول ما يجد السالك الى الله تعالى بعد مغادرة طور العلم الظاهر يجد في قلبه **الصبر**

وهو تحمل النفس جميع الشدايد والمصايب دون الشكوى الى احد وتجري مرارات الامور مع مكابدة
الطاعات ظاهرا وباطنا واخلاص الصدر من الضجر ومن الشعور بكون نفسه متحملة ذلك
ومجرعة له وهذا المقام لا يتم غالبا الا لاهل الجذبة الالهية بحيث لا يشعر العبد معها بنفسه
انه في ضيق او رضاء وذلك لا يحصل الا بتوفيق الله تعالى من غير تعجل ولا تكلف على جميع مراده اي
مراد الحق تعالى لانه الفاعل المختار والحاكم الذي لا معقب لحكمه الواحد القهار ولا يكون ولا يوجد
الا ما اراده واختاره من الخير والشر والنفع والضر ان صبر العبد وان لم يصبر فالصبر لا يزيد
من المصايب والشدايد والصبر لا ينقص شيئا منها قال تعالى ولئن صبرتم لهو خير للصابرين
يعني صبركم خير من عدمه واما امر الله تعالى فهو كما ان لا محالة صبرتم او لم تصبروا وقال تعالى
واصبر وما صبرك الا بالله يعني ان الصبر امر يقدره الله تعالى عليك فيزله اليك عند المصايب
ان كان لك صبر في علمه وتقديره وان كان لك ضجر انزل اليك من غير صبر فانت موضع لم يأت
الحكم الا نزل والتقدير فامر الله بالصبر في قوله لك اصبر هو تكوين الصبر تكوينيا خاصا كما اظهر تعالى
عن تكوينه العام بقوله اما امرنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون فقوله كن امر بالتكوين
فيكون ذلك الشئ المأمور بالتكوين لا محالة من غير مخالفة للامر لانه انما كان باسبه فلا يمكن المخالفة
وهو قوله وما صبرك الا بالله في التكوين الخاص وكذلك القول فيمن لم يصبر وضجر فاسه تعالى يقول له
اصبر وما صبرك الا بالله ولكن لا يرد الاخبار عن ذلك لانه شر والشر يستر ولا ينسب تكوينه الى الله
تعالى الا بطريق العموم كما قال تعالى قل كل من عند الله فالهولاء القوم لا يكادون يفهمون حديثا وقال
تعالى انه خالق كل شيء وقال خلق كل شيء فقدره تقديرا وقال وكل شيء عنده بمقدار في غير ذلك من
الآيات الصريحة بانه تعالى مكون كل شيء من غير وشر ونفع وضر جميع ما هو واقع في الدنيا وما
هو تقدير من الازل من غير او شر فهو بارادة الله تعالى سواء كان مع ذلك برضاء كالطاعات او بغضبه
وسخطه كالمخالفات وكله واقع صادر من المخلوقات بتكوين الله تعالى وتكوينه تعالى لشيء انما هو
بطريق الامر لذلك الشئ ثم ان ذلك الشئ يمثل ما امره الله تعالى به ولا يمكنه مخالفة ابداء على كل حال
ثم ان الله تعالى اخفى قضاءه وقدره عن خلقه لتقوم بذلك الحجة على الخلق ولا فرق في الحقيقة بين امر
التكوين وامر التكليف غير ان امر التكوين عام وامر التكليف خاص وامر التكوين مجمل وامر التكليف مفصل
اما امر التكوين فهو قوله تعالى اما امرنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون والشيء مطلق من غير
تخصيص فهو شامل لكل شيء فلا يحصى ان لشيء مطلقا من هذا الوجه واما امر التكليف فهو قوله
تعالى انما اباه ورسوله وقوله تعالى اقيموا الصلاة واتوا الزكاة وقوله تعالى ولا تقربوا الزنا يعني
كقواعده وانتهى امر في المعنى لانه لطلب المك من الشئ لا بمعنى العدم وهذا الامر الذي هو امر

المقامات بعد وجدان مقام الصبر ووجدان مقام الرضا ان تكون نفسك بحسب الوجدان قائمة
بمراده سبحانه وتعالى في جميع الاحوال فيزول عنك الصبر على مراده سبحانه وتعالى فلا تجد
لما يظهر لك منك او من غيرك مشقة فتصبر على تلك المشقة ولذلة وفراخ فترضى بتلك اللذة وذلك
الفرح بل تجد جميع ذلك صادرا من تعاكس مقتضى ارادته العديدة فلا يبقى لك وصف من نفسك ابدا
وتبقى اوصافك ظهورا ووصافك تعاكس على حسب استعدادك وهذا هو الاحصاء الوارد في قول النبي
صلى الله عليه وسلم ان الله تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة يعني من ظهرت عليه واتصف
بها دخل الجنة الذات الالهية وتسم بالذات والصفات بين البرية ولنا من النظر في هذا الباب قولنا
يخدم العز والنفار يا بيه . وتود العلا تحس ركا بيه . وله من رضى الاله وشاح .
وعليه شهامة ومها بيه . والسعيد السعيد من شملته . نظرة منه اوجباه خطابه .
لك طوبى ان كنت يوما تراه . راضيا عنك قد اماط حجابيه . واذا كان ساخطا قل سر يعاه .
انما الله ساخط فتشابه . ثم ذكر الشيخ رضى الله عنه طريقة السلوك الى الله تعالى بالعمل
الذي هو المجاهدة الشرعية الموصلة اليه تعالى كما قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلا بقوله
العلم يعني علم الشريعة والدين المتعلق بالا اعتقاد المتعلق بالعمل على الوجه الاثم طريق العمل اي وصول
الى العمل وملجى اليه في الغالب مع بقاء الاسلام اذ كل علم عامل بما علم ولو اعتقادا كالعلم اذ انما مثلا
فانه يعلم ان الزنا حرام ويعتقد حرمة فاجتنابه له عمل بعلم واعتقاده حرمة عمل اخر بعلم فاذ انما
اجتنابه لم يقفه اعتقاده والا اعتقاد افضل من الاجتناب لانه من الايمان والاجتناب من اعمال الجوارح
وتارك الايمان كافر وتارك اعمال الجوارح فاسق فلم يجز علم من عمل مطلقا واما الحديث الوارد بالوعيد
لمن لم يعمل بعلم فانه معذب من قبل عابد الوثن فهو محمول على من لم يعمل بعلم لا فعلا ولا اعتقادا تطلقا
ولا شك في كونه حسدا اشد من كفر عابد الوثن لانه يعبد الوثن على جهل منه واما الكافر على علم فلا
جهل منه والعمل بالعلم المذكور الذي هو علم الشريعة والدين اعتقادا وامتنالا بالجوارح واجتنابا
واخلاصا طريق العلم اي علم الحقيقة يعني موصلا اليه وملجئا الى حصوله من غير تافه قال تعالى والذين
جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلا اي العاملون بعلمنا الذي ارسلنا به رسلا لنعلمهم من لدنا على توصلهم
الينا وهو العلم الذي علمه الله تعالى للمخضر عليه السلام كما قال تعالى ايتناه رحمة من عندنا وعلما
من لدنا على وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله فطريقا لتقوى هي العمل بعلم الشريعة والدين كما ذكرنا
وهذا العلم الذي هو المعبر في سمي العلم وهو افضل من العلم المكسبي لان العلم المكسبي هو علم الشريعة
والدين وهو العلم باحكام الله تعالى اعتقادا وعملا وهذا العلم الذي هو العلم بالله تعالى اذنا وصفات
واسماء وافعالا واحكاما على وجه الكشف والشهود ولا شك ان العلم بالله اشرف من العلم باحكامه

تعلق

خادم الله

منه

منه

لتعلق الاحكام بغيره تعالى ونال العلم به ولان الكل اشرف من البعض فان قلت العلم باحكام الله
تعالى من جملة العلم بالا اعتقادات الشرعية وهي العلم بالله تعالى اذنا وصفات واسماء وافعالا فقد دخل
العلم الذي في العلم المكسبي قلت نعم العلم بالا اعتقادات الشرعية داخل في العلم باحكام الله وهو
العلم بالله تعالى اذنا وصفات واسماء وافعالا لكن لا يعتبر ذلك في الشرع الا اذا كان على وجه
العجز والتسليم كما ان الله بالالوان فالعلم على هذا الوجه ليس بعلم الاحكام شرعا بل هو جهل بحسن
بالله تعالى وتقليد للانبياء عليهم السلام فيما جازاه عن الله تعالى واما اذا كان على وجه الفهم والهدى
بالعقول في معاني ذلك الوارد فهو بدعة وضلال وليس بعلم شرعي اصلا فانه هذا واثم العلم
الذي الكاشف لصاحبه عن تجليات الحق تعالى في كل شئ من غير تشبيه ولا تعطيل الى غير ذلك من
المعارف والحقايق فان صاحب العلم الذي هو الوارث للانبياء عليهم السلام لان علوم الانبياء
وهي لا كسبية والعلم الشرعي كسبي لا وهبي والعلم المكسبي علم النبي بكسبه العبد بالعلم من عبده
اخر صله وتداوله عقول الوسايط وتناقل افهام الرواة وياخذ العالم به ميتا عن ميت الرسول
الله صلى الله عليه وسلم والعلم الذي في علم الله تعالى كسبه العبد بلا واسطة وليس يناله كل عبد
بل لا يحصل الا للعبد الحي بالحياة الالهية التارك لنفسه المتقبل على ربه القائم في باطنه وظاهره بربه
لا بنفسه فهو العلم من الحي الذي لا يموت الى الحي الذي لا يموت وصاحب العلم المكسبي عند اهل التحقيق
حامل لعلم غيره وهو النبي لا عالم وصاحب العلم الذي لا حامل علم لانه لا علم له من نفسه بل علم
من ربه قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء اي العارفون به تعالى عن كشف وشهود واما من
لم يعرفه لم يجز عن معرفته فكيف يحشاه وهل تصور خشية من شئ لم يعرفه وللشيخ شرف الدين
ابن الفارض قدس الله سره ابيات في العلم المكسبي والوهبي من تاييده وهي قوله
ولا تلك ممن طيشته دروسه . بحيث استقلت عقله فاستغرت . فتم وراء العقل علم يدق عن .
مدارك غايات العمول السليمة . تلقيته عنى ومنى اخذته . ونفسى كانت من عطائى بمدق .
فعلم الدرس هو العلم المكسبي وعلم النفس هو العلم الوهبي كما قال عليه السلام من عرف نفسه فقد
عرف ربه وقال تعالى ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون اي بسبب علم الدرس
حصلوا علوم النفس ولو نواربانيين لانفسائهم وهو قول الشيخ رضى الله عنه العلم طريق
العمل والعمل طريق العلم فالعلم الاول علم الدرس والعلم الثاني علم النفس فعلم الدرس وسيلة
الى علم النفس فعلم النفس مقصود فهو افضل من غاديه الذي هو علم الدرس والله بكل شئ
عليم والعلم الذي المذكور طريق المعرفة اي موصول اليها اذ لا يعرف الله الا الله فاذا اراد تعالى
علمك علما من عنده يخصك به فتعلم بعلمه واما العلم الذي امرك بتعلمه فهو علم يوصلك الى معرفة

عليهم السلام

عجزك عن معرفته ويوقظك على الادب معه على تقواه فاذا ناديت معه واقبته عليك علمه بنفسه
 فعلمه به لا يك لا قال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله **والعرفه** بالله تعالى المستفادة من العلم اللدني
 الوهي طريق **الكشف** عن الغيب ورفع حجاب الشك والريب وقد سبق تعريف الكاشفة وهي
 والكشف بمعنى واحد **والكشف** المذكور طريق **الغنى** الحق تعالى بحيث لم يبق من العبد ولا من غيره
 في بصيرته شيء ويبقى الحق في نفسه قايما بالحق وهذا هو الوصول الى الله تعالى قال النبي صلى الله عليه وسلم
 في هذا المقام كان الله ولا شيء معه وهو الان على ما عليه كان معلوم ان كان في حق الله تعالى معناها
اليدوم والاستقرار لا المضي والانتفاء لفتولته تعالى وكان الله غفورا رحيما اي ولم يزل مستمرا لذلك
 ثم اعلم ان هذه المقامات الستة التي ذكرها الشيخ رضي الله عنه في طريقة السلوك الى الله
 تعالى بالعلم والعمل قد يقطعها صاحب الجذب الالهي بالعبادة الالهية من غير كسب ولا اجتهاد
 ولكنه نادى في الحق والناذر لا حكم له واما بالسلوك والاجتهاد والمجاهدة الشرعية فهو امر مطرد
 ولا بد له من مساعدة جذب الالهي بعد قطع مسافة العلم المكسبي والعمل فان الجذب الالهي ياتي
 باليد ويقوم بالعبد مبادي المقامات واما بل جذب الالهي فلا يمكن الوصول الى الله تعالى اذا كانت
 ملكته السيرة في العلم المكسبي والعمل به فهو عابد وليس بسالك فاذا جذب فهو سالك وليس
 بعابد وهذه المقامات الستة المذكورة هي مقام العلم المكسبي الشرعي ثم العمل به على الاخلاص من
 غير بدعة ثم العلم اللدني الوهي الذي ينتج العمل مع الاخلاص الى من اليدعة ثم المعرفة بالله
 تعالى ثم **الكشف** عن الحق تعالى في انواع تجلياته ثم الغنى عن كل معقول ومحسوس بحيث يصح له رسوم
 النفوس ثم شرع الشيخ رضي الله عنه بحيث المراد على مقام الغنى وينشطه اليه فقال متكلمنا عن حضرة
 ذي الجلال لانه في مقام الغنى عن نفسه فهو باطن بحسب حدسه **ما صلت محبوبا** يا ايها
 الواصل الى مقام الكشف بغناة عن سائر الاغيار دون نفسه بل انت محب لنا حينئذ قال تعالى
 يحبهم ويحبونه فحببتهم لهم في الاصل ومحبتهم له في الفرع فاداموا مشغولين عنه بالاغيار فهم في
 قبضته نفوسهم فاذا ارتفع عنهم حجاب الاغيار زال عنهم اشتغالهم بسواه فاطلوا على محبتهم
 فوجدوا في نفوسهم له فاحبوه فكشف لهم عن كل شيء فاذا اضمحلت نفوسهم ونفيت في محبته كشف
 لهم عنه فاعلموا انه يحبهم ولا هم يحبونه ويحتموا بان شمس يحبهم اشرفت على افاريجهم وانب
 ضياء افاريجهم هو بعينه نور شمس يحبهم فوصلوا اليه ووفقوا بين يديه ولولا اضمحلال
 نفوسهم وفناؤها في محبته ما كشف لهم عن وجهه النقاب ولا فتح لهم الى حضرة الباب ولهذا
 قال الشيخ قدس سره **وفيل** الوال الى حال اي مستقرة فيك بنية منك لسوءنا اي لغيرنا
 والبنية هي قيامك بنفسك وان نيت عن سائر الاغيار فاذا حولت عنك السوى لك بان سجت

كما في نظرية الالهية
 ومن عظماء وودود جنة
 بطلانهم في قوامهم من كماله

محبة

واجتهدت

ولد ذلك سائر الشيخ الشيرازي رضي الله عنه في حقيقة له في كل من خواصه ويريد ان يعرف
 روحه بالذات لا بالصور ان اراد ان يظفره مني فانت انت كنت سادته وارسله بالحق في
 ليس يدركه وحال كماله في بنية

واجتهدت في اضمحلال نفسك ايضا عنك **افينالك** اي ساعدناك على سعيك واجتهادك
 فنيت **عنك** ايضا اي عن نفسك **فصلحت** **انا** حينئذ ولولا تحريك السوى عنك ما صلت
 وهذا هو الصلوة الكامل الذي قال تعالى ان وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين
 فاقوله هم الا بعد صلاحهم ولولا صلاحهم ما تولاهم والفساد عند هذا الصلوة وهو قيام
 العبد بنفسه مع ربه قال تعالى ولا تغسوا في الارض بعد صلاحها والارض هي النفس كما ان
 السما هي الروح والافساد فيها بالقيام بها دون ربه واصلها قبل هذا الفساد هو الغفلة
 التي فطر الناس عليها قال تعالى فطر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي الناس اي بسبب ما كسبت
 ايدي الناس من الاعمال التي يعملونها بنفوسهم لا بروحهم فالبر والجسم والبر بحر النفوس وفسادها
 ضد صلاحها وقال النبي عليه السلام في ابن ادم مضغعة اذا صلت صلح الجسد كله واذا فسد
 فسد الجسد كله الا وهي القلب والمراد به هنا النفس لان الصلوة والغنى ذاتيان في القلب
 بالمعنى الخاص صلاحه كله كما قال تعالى ان في ذلك لعبرة لمن كان له قلب يعنى لا نفس اذا صلت
 لا عبرة لهم بشيء لا يستقلونهم بنفوسهم دون ربه بخلاف اصحاب القلوب فانهم مع ربه لا مع
 نفوسهم **فاودعناك** يا ايها الذي صلت لنا سرنا الذي به انت صادر عننا لغيرك من الاكوان
 وهو غيب الذات الاقدس في حضرة التجلي الانفس والايدي رفع الحجاب عن العين بعد محو
 نقطة الغين وظهور الواحد بعد غشا الاثنين قال تعالى يعلم السر واخفي فاسر ما به قيام الاضداد
 والاسماء بالذات العلية وهو حضرة الله تعالى بما يلي الكائنات والاضداد بالايوهي ولا يسمى بالذات
 العلية وهو حضرة الله تعالى بما يلي غيب الغيب المنزه عن الظهور والبطون **ولما** يا صاحب هذا
 من النظم في ديواننا سحر الاعداء وبث الاشواق **فولسا** شرفنا سوتى بلا هوته
 من جل عن نغى ومنعوت **محج** خلف سمير في الورى صد الغنى بينك عن هوته
 عنه به الالباب مشغولة **مخضيلها** دل على قوته وكل من قدماته في هبه
 ادرك ما يرويه في موته **قالت** سوت الجسم والملا هوته الروح ولما نسب الله تعالى
 الاجسام الى الحق بقوله تعجبك اجسامهم قلت ناسوتى وعين نسب الروح اليه تعجب قوله
 ونفخت فيه من روحي قلت لا هوته وفولي عن جل نغى ومعلوم ان نغى نغته له على مقدار
 ما جاء خطابه في لسان الشرع ومنعوتة هو من حيث نحن لا من حيث هو وهذا المقام الاول
 في المصراع الاول هو مقام السر الاعظم الذي اشترنا اليه وفي المصراع الثاني مقام الاغنى المذكور
 والله اعلم بحقائق الامور **اذلم بين عليك** يا ايها السالك في طريق الله تعالى **هركه** بالطينة
 ولا ظاهرية منسوبة في زعمك لنفسك بحيث كنت كاليزاب تنزل فتميه الحركات الباطنية



النفوس

وقيل من هذا القول الثاني سلم في وجهه سائر وتبع في وجهه سائر
 وقول الجليلي قدس سره ان كان قوله وهو توحى انما قلتم والوقفه الاصلها

والظاهرة من العدم الى العدم وهو ثابت بغيره لا تصرف له فيما ينزل فيه كما قال ابن العربي رضي
 الله عنه من جملة مشايخي في طريق الله ميزاب كان ينزل فيه الخط من السقف تعلقت منه معرفة
 الله تعالى ونحو هذا الكلام وفي قوله عليك اشارة الى ان نسبة الحق الى الباطنة او الظاهرة
 الى النفس امر قهري لا يمكن العبد التخلص منه الا بمعونة من الله تعالى بغير اليه قوله تعالى
 يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا لا
 تنفذون الا بسلطان وذلك السلطان هو المعونة من الله تعالى والنصرة والنايبيد **كل**
يقينك في الله تعالى باعتبار شهودك اياه في افعاله فيك به لا بك فانت حينئذ كامل اليقين
 من العلماء الراغبين **واذا لم يبق لك وجود ظاهرك** بان زلت من بصرك وبصيرتك
 كزوال الخمر اذا صار غلا وطهر بعد نجاسته فان ذلك الجرم السيل باق على ما هو عليه غير ان
 اوصافه زلت وتبدلت باوصاف اخرى غير الاوصاف الارضية وكذلك زوالك انت من بصرك
 وبصيرتك نزول اوصافك القاهرة عنك وتبدل باوصاف اخرى كاملة فلم تكن انت بعد
 ذلك بل انت زلت وظهر غيرك مكانك وهو الحق تعالى والله **كل توحيدك** حيث لا وجود
 لك ولا لغيرك حينئذ في بصرك وبصيرتك وانما الوجود هو الله تعالى وهو كمال التوحيد اذ لا وجود
 لشيء فيه مع الله تعالى فانه وجودك عندك في حالة توحيدك كما اننا نعالج من كمال التوحيد
 فلما زال وجودك عندك كل توحيدك كما ان هركتك لنفسك كانت مانعة لك من كمال اليقين
 بالله تعالى فلما زالت هركتك عندك لنفسك كل يقينك **اهل الباطن** وهو القلب وما اشغل عليه
 من الاسرار والنوى عليهم من الانوار وهم علماء الحقيقة الكاشفون عن حقائق الامور في
 جميع الاطوار مع **اليقين** بالله تعالى في كل شيء على التزنية المطلق فلا يغيب عنهم على كمال
 فهم ينظرون به اليه بواطنهم فتألمهم طاقات رويته على ما هو عليه في كل شيء كما ان ابصارهم
 طاقات رويته لا يسا عليهم صورة كل شيء فالباطن للباطن والظاهر للظاهر فنظري باطنه
 الى كل شيء راي باطن كل شيء وهو وجه الحق تعالى الذي قال تعالى كل شيء هالك الا وجهه ومن
 نظري ظاهره الى كل شيء راي ظاهر كل شيء وهو ذلك الشيء الهالك قال تعالى يعلمون ظاهرا من
 الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون وفي الآخرة يعلمون ان الله هو الحق المبين فالدينا
 كلها اغيار الحق تعالى والآخرة لا اغيار فيها الحق تعالى جميع ما فيها بالله لا مع الله والدينا جميع
 ما فيها مع الله لا بالله ولهذا كانت ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه كاد في الحديث
 وقال تعالى انما الحياة الدنيا لعب ولهوا والآخرة هي المحدث كل لهم ابن ادم حرام الا ثلاث ذكرها
 بانها منافسة لنفوسه وركضه لغرضه وملا عبته لرؤيته وهذه الثلاثة لهم ولكن يتصده

الحياة فيها هي

به بقاء ابن ادم في الدنيا اما بالشجاعة والفروسية لدفع الاعداء وكلف الايذاء او بالبقاء السال
 لتكثير الذرية فهو لهم بقاء الحق والحق وما عده حرام فالحياة الدنيا بغير الله حرام والاخرة
 حينئذ خير واني واما الله تعالى فليست الحياة الدنيا بل هي الحياة الآخرة التي لا تزول راعيا
 ينقل ما هيها من دار الى دار لانه شهيد بشهادة الله تعالى في كل شيء قال تعالى ولا تحسبن الذين
 قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون وصاحب هذا المقام قتل نفسه في محبة
 الله تعالى باسباف المجاهدة الشرعية في حرب اعداء الله من الهوى والشياطين كما يشير
 اليه قوله تعالى فتوبوا الى بارئكم فاقبلوا انفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم وانما امرهم بالتوبة اولا
 باعتبار ان حياتهم الدنيا لهم من الحق تعالى وكل لهم هو حرام ولا خلاص لهم الا بقتل انفسهم فو
 قتل انفسهم وهو قول النبي عليه الصلاة والسلام موتوا قبل ان تموتوا وهو الموت الاختياري
 قبل الموت الاضطراري وهو موت عيسى عليه السلام الذي قال تعالى عنه يا عيسى اني متوفيك
 ورافعتك الي ومطهرتك من الذين كفروا وعاقل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة
 والذين استبعوه هم الذين ماتوا الموت الاختياري وما عدهم هم الذين كفروا اي ستروا الحق تعالى
 بحياتهم الدنيا التي هي لعب ولهوا وخرتوا في هذه الآية ان اهل الموت الاختياري شهدوا
 الله في ارضه بالثبوت الى يوم القيمة فوق اعدائهم من اهل اللجب والهوى كما قال تعالى قل الله ثم ذر
 في حوضهم يلعبون **اهل الظاهر** وهو النفس والجسم وما يحتويان عليه من الحجاب والغفلة
 عن الحق تعالى وهم على الشريعة فقط من غير معرفة حقيقة الايمان بنفوسهم في كل ما استلوه
 واجتنبوه الداعون الى الله تعالى على غير بصيرة بل بانفسهم مع **الايمان** بالله تعالى ايمانا بالغيب
 كما يمان الاله بالا لوان فهم ينظرون الى الله تعالى بنفوسهم وعقولهم فلا يرونه لانهم ينظرون
 بغيره فلا يرون الا غيره اولئك ينادون من مكان بعيد وكوّنهم مع الايمان بالغيب انهم متى
 فارقوه كفروا بهم واقفون مع الايمان بالغيب لا مع الله تعالى كاهل الباطن الذين هم مع اليقين
 بالله تعالى في جميع الامور ثم بين رضي الله عنه نقصان كل فريق منهما وكاله في مرتبته حيث قال
فمن تحرك باطنا او ظاهرا قلب اليقين الذي هو من اهل الباطن والمراد حركة منسوبة
 عنده الى قلبه بحيث يقول في نفسه تحرك قلبي من غير ان تكون تلك الحركة صادرة عن ربه
 في شهوده ذلك **نقص يقين** بالله تعالى بسبب تلك الحركة التي تحركها قلبه فادعاه لنفسه
 وهي لربه **ومنى لم يحط له ظاهر** في شيء غير شهود الله تعالى في ذلك الشيء الذي خطر له شهودا
 بالله تعالى لانفسه على التزنية المطلق **كل يقين** بالله تعالى حينئذ كزوال شهود الغير من عين
 بصيرته وانقصاره على شهود الحق تعالى في كل ما يشهده بالحق لانفسه وما احسن قول سيدنا

مقام توهم واصحاب هذا المقام هم اهل العلم والعمل **والحج** لله تعالى في عين محبة لكل شئ اذ كل شئ هالك في بصيرة الاربعة الحق تعالى فمحبة لكل شئ هي محبة الحق تعالى في جميع حضراته الظاهر بها له على حسب ادراكه **مكمل** على الله تعالى حق الاتكال في جميع امور الدينية والدنيوية ظاهرا وباطنا على كل حال وذلك لان المحبة اول طور من اطوار المعرفة واخر طور من اطوار العلم والعمل فالعلم والعمل ينتج المحبة والمحبة ينتج المعرفة فصاحب العلم والعمل مجتهد وصاحب المحبة تارك الاجتهاد لا تكاله على محبته الفاعل به ما يشاء والحالم عليه بما يريد حتى لو اجتهد وترك الاتكال ساعة رجع الى مقام المتقن وليس بمحب حينئذ **والعارف** بالله تعالى الذي انجبت له محبة لله تعالى معرفته به تعالى وانج له علمه وعمله محبة لله تعالى فهو صاحب المرتبة الثالثة علم وعمل فاحب فوف ولو لم يعلم ما علم ولو لا انه علم وعمل ما احب ولو لا انه احب ما عرف فاعلم شرط العمل والعمل شرط المحبة والمحبة شرط المعرفة والمراد بالعلم العلم بالله وباحكامه وبالعمل العمل مع الاخلاص والمحبة محبة الحق وبالمعرفة المعرفة به تعالى فكم من عالم لكن ليس عالما بالله تعالى ولا باحكامه ولم من عالم بالله تعالى وباحكامه غير عامل بذلك او عامل بغير ما علم من ذلك جهلا منه بكيفية العمل او عامل بذلك على وجهه غير مخلص في عمله لله تعالى او مخلص في ذلك بغير دوام فلا يصل بسبب ذلك الانقطاع الى مقام المحبة فلا يحصل على المعرفة وكم من محب التمسك عليه محبة بمحبة ما سوى الحق تعالى فظن ان محبته لغيره تعالى او علم ان محبته له تعالى لكن على حسب ما يعلم ذلك الشئ الذي احبه فكفر بالحق تعالى وهو لا يشعر فانطمست بصيرته عن معرفة الله تعالى **ولنا** من النظم في هذا المعنى من ابيات في ديواننا قولنا

قف ساعة حتى اعلمك الهوى . يا من يبيت والى الهوى هو عابد .
 ان المحبة فيك كدر صفوها . جهل بمن تهوى لانك جاهد .
 فلو انجني عن عين ناظرك السوى . لرايت من لهواه انت العاصد .
 لكن عيونك عن مرادك في عمى . وتظل بتجد ذاتك وتعاقد .

ساكن لا حركة له من نفسه في باطنه ولا في ظاهره وقد زال اجتهاده بمحبة وزال اتكاله بمعرفة فهو ساكن لا يجتهد ولا متكل حتى لو ترك ساكونه رجع الى مقام المحب وزال عنه طور المعرفة **والوجود** الساكن في طور المعرفة الذي لا حركة له من نفسه **مفتود** عند نفسه فوجوده ففقد فلا حركة له ولا ساكونه فزال عنه الحركة فزال عنه الساكون ايضا في مقام التقدير وقام وجود الحق تعالى مقام وجوده فهو الوجود المفتود وهذه اتمهاية الوصول الى الله تعالى ومضى ترك ففقد رجع الى مقام المعرفة ثم بين رضى الله عنه احوال اهل هذه المقامات الاربعة مقام التقوى ومقام المحبة

لحمية نظر

د سر

د مقام

ومقام المعرفة ومقام التقدير فقال **لا ساكن** ظاهرا ولا باطنا المتقن عن الحركة لتقواه فهو مجتهد دائما في التقوى امثالا واجتبابا **ولا عزم** قويا ولا ضعيفا **المحب** بل هو متكل على محبته دائما في كل حال لا يحب الا ما احبه له محبوه **ولا حركة** في الظاهر ولا في الباطن **لعارف** بل هو ساكن دائما تحت سطوات العترة الالهية **ولا وجود** في البصر ولا في البصيرة **لمفتود** بل الوجود عنده هو الله تعالى وعده على كل حال فالمتقن مشغول دائما باجتهاده في مرضاة من اتقاه والمحبة مشغول باتكاله على محبوه والعارف مشغول بساكنه في معرفته والوجود مشغول بفقد وجوده من وجوده والله من وراء جميع ذلك محيط ثم شرع قدس الله سره في تفصيل مقام المحبة على مقام اليقين فقال **ما تحصل المحبة** الالهية الحقيقية التي هي موجودة في كل شئ من انسان وغيره لكن من وجدت فيه سترت عنه بصور الاشياء فلما تجلت امرأة القلب لزال صور الاشياء وتطهرت المحبة الحقيقية الالهية من نجاسة شرك الاغيار كما قال تعالى انما المشركون نجس يعني نجاسة الشرك الاربعة حصول اليقين بالله تعالى في القلب واليقين يرفع عن عين البصيرة استار جميع الاغيار فتبقي صور الكائنات من لوح النفس فترجع النفس قلبا والقلب روحا والروح امر الالهيا والامر الالهى يرجع الى الله والى الله وعند ذلك تظهر المحبة الالهية في العبد بعد محو العبد فتكون محبة الحق للحق وهي دين اهل الله تعالى كما قال الشيخ الاكبر رضى الله عنه من ابيات **الله**

• ادين بدين الحب انى توجهت . ركائبه فالحب دينى وايمانى . وقال الشيخ
 شرف الدين ابن الفارض رضى الله عنه . وعن مذهبي في الحب الى مذهب . وان ملت بوما عنه فارقت ملتى
 ثم بين مقام المحبة بقوله **المحب الصادق** في محبة الله تعالى **قد خلا** اى تفرغ قلبه **مما سواه**
 اى سوى نفسه بعد خروجه منها فهو محب لنفسه بعد فناءه عن نفسه فالحق محب الحق كما يشير اليه قول ابن الفارض قدس سره . وكنت بها صبا فلما تركت ما . اريد اريد انى لها واجبت .
 فصرحت حبى بالحب لنفسه . وليس كقول من نفسى حبى . ومنه قول ابن الفارض رضى الله
 . حقيقى هميت بها . وما راها بصري . الى اخر الابيات

وفي من النظم في هذا المعنى قول من ابيات

• وعندى الى رديا هالى تشوق . كثير وما عشق لغير حقيقى .
 • وبالمها عشائى على حسنى الذى . فوادى به عيب ويا فرط لوعتى .
 • اهن الى ذاتى صباها وى المسا . وغاية قصدى في العوالم رويتى .
 • وقد رعدت اليوم نفسى بوسلها . غدا فتى منى تقوم قياتى .
 • وارفع عن وجهى غارى مجردا . ثيابى عن ذاتى راھتلك سرتى .

شوق . والوجود . يقضى
 سياقه الظاهر ان يكون الصواب
 هو . والمنقود . والله اعلم

تصير الامور

ويجوز ان يكون الضمير في قوله مما سواه راجعا الى محبوبه المعلوم من ذكر المحب وان لم يتقدم له هـ
 ذكر لكن يلزم عليه ان يكون عنده مغايرة بينه وبين محبوبه فلا يتخلو قلبه مما سواه وهو عنده
 سوى محبوبه وما دام عليه اي على المحب الصادق بـ **حقبة** لسواه اي لسوى المحب الصادق
 من حيث انه عين محبوبه والسوى صادق بالمحب الصادق من حيث هو في نفسه **فهو** اي ذلك
 المحب الصادق **ناقص** المحبة حينئذ اذ وجدت فيه محبة لسوى محبوبه فهو يعتقد وهو سوى
 محبوبه ولا وجود لسوى محبوبه في حقيقة الامر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قالها
 شاعر قول لبيد الا كل شيء ما خلا الله باطل البيت والباطل عدم والعدم لا وجود له وانما
 الوجود للشيء في اليوم ظاهر بظاهر اسمائه وهنائه متحولا في احوار تجلياته كما ورد في حديث مسلم
 ان الله تعالى يتحول يوم القيمة في الصور وهو تحول يرجع الى ازالته لمحبة العدم كما تنظر الظلمة بظهور
 النور فيبين كل مستور فيشت ان بصيرة هذا المحب حينئذ قاصرة حيث هي عليها ظهور الحق تعالى
 في طور من احوار حضراته العلية والبصيرة القاصرة جميع شؤنها قاصرة فهو حينئذ ناقص
 المحبة بهذا السبب ثم بين مقام العقدة بقوله **من تلذذ بالبلادة** الذي يرسله الله تعالى اليه
 على يد نفسه او غيره بان وجد للبلادة عنده فرحا وسرورا مع انه يعتقد في الحزن واللام **فهو**
موجود حينئذ قائم مع نفسه حيث وجد منه مقدار ما يصر فيه عنه الحزن واللام ويجلب له به
 الغم والسرور ولو كان ميقودا كما يزعم عن نفسه لكان قائما بالحق تعالى لا بنفسه والحق تعالى ما ارسل
 اليه ذلك البلادة الا ليدركه الحزن واللام كما ورد ان عارفا بالله تعالى جاء يوما فبكي فقال له مريده
 اتبكي من الجوع قال ما هو عنى الا لا بكي وورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه بكى يوم موت ابنه
 ابراهيم ومعلوم انه اكل حاله من ذلك الويل الذي صحك لما مات ابنه فقتل له في ذلك فقال
 كيف لا افرح بشئ اراده الله تعالى وقد انفق في هذه الملمات ابن في وما كان في غيره فتعجب بعض
 اصحابي تعريفي في ذلك فلم اقدر ان اضبط نفسي من الغم والسرور حتى غلب علي الضحك
 في ذلك فكمتمته جهدي كيلا انسب عنده الى قلة العقل ثم اعترفت في نفسي بنقصان هذا
 الحال حينئذ لعدم جرياني على مقتضى ما اراده الله تعالى مما جعل البلادة عناية عليه والحاصل
 ان العبد ما دام في مجاهدة النفس والهوى والشيطان فالتلذذ بالبلادة كمال له حينئذ فاذا
 غاب عن ذلك بشئ ربه في كل شيء على التنزيه المطلق بقي الكمال في حق جريانه على مقتضى
 طبيعته اذ لا غير الله عنده حينئذ فكيف يتكلم بشئ ولا شيء قال النبي صلى الله عليه وسلم
 انا واثقيا ائمتي برآء من التكلف وقال تعالى له عليه السلام قل ما استسلم عليكم من ابر و ما
 انامن المتكلمين ونفي التكلف يقتضي جريان الامور على حسبها فان قلت في هذا الذي ذكرت

ابن

اتباع الهوى والاسترسال مع ما تقتضيه الطبيعة وتميل اليه النفس وهو مذموم شرعا فكيف يكون
 اكل من التكلف على الوجه المشروع قلت **اتباع** الهوى بهدي من الله تعالى للعبد وهو
 رفع حجاب النفس عنه ليس بمذموم شرعا قال تعالى ومن اضل ممن ابتغى هواه بغير هدى من
 الله فلو ابتغى هواه بهدي من الله لزالته نفسه بهداه ولم يكن اتباعه هواه مذموما حينئذ
 شرعا وهو المراد بعدم التكلف **ومن تلذذ بالنعمة** ايضا وهي ما يسدى الله تعالى الى عبده من
 العطايا والمخ في الظاهر والباطن مما يقتضي الغم والسرور **فهو موجود** مع نفسه حينئذ
 وجدته ما يغني به غير الله تعالى فلو تلذذ بالنعمة بربه لا بنفسه لم يكن له وجودا عند نفسه
 وتم له مقام العقدة اذ لم يتكلف التلذذ بنفسه اذ لا نفس له مع ربه لا سيما وقد نسب الله
 الله تعالى النفس اليه في قوله ويجذركم الله نفسه كاتسب الروح اليه ايضا في قوله وتحت فيه
 من روعي وهذه النسبة نظير نسبة العبد كله اليه تعالى في قوله لما قام عبد الله يدعوه وما نسب
 الله تعالى النفس اليه الا بعد ان خرج العبد عنها فلم يجرم عنها كانت نفس العبد لا نفس الرب
 فلا يتم مقام العقدة حينئذ **فاذا انفاهم** اي افنى الحق تعالى العارفين به **عنهم** اي عن نفوسهم بان
 عرفوها فانلوهما فنسبها اليه تعالى عند فهم ففروها بها فكانت نفسه لا نفوسهم فذكرهم الله تعالى عنها
 ان ينسبوا اليهم بعد ذلك حيث قال تعالى ويجذركم الله نفسه والله المصير ثم قال تعالى ويجذركم
 الله نفسه والله رؤوف بالعباد فاجرت تعالى ان يصير نفوسهم اليه واخبرانه رؤوف بهم اذ اتركوا نفوسهم
 له هذا راضيا بالعدم قدرتهم على تحمل مشقاتها في الدنيا والاخرة **ذهب** عنهم حينئذ **التلذذ بالبلادة**
والنعمة لذهاب من يتلذذونهم بذلك وهو نفوسهم فيسقي البلادة والنعمة يا تيان العبد من محبة
 الرب تعالى ابتلاء وامتحان له في مقام فقهه فلا يجد ان احد يتلذذ بهما ولا يقال لهم ما فيرهبان الى الرب
 تعالى يطلبان منه مقتضاها في ذلك العبد فيظهر الله تعالى في ذلك العبد مقتضاها من الحزن والغم
 فيكون العبد حينئذ قابلا ذلك بربه لا بنفسه فلا يترحم عنه مقام العقدة وقد ظهر بمقتضى طبعه
 وبشرية ثم شرع في ذكر المقاربات بين مقام المحبة ومقام العقدة بان صاحب مقام المحبة محب
 وصاحب مقام العقدة محبوب وشئان بينهما فقال **المحب** الصادق لله تعالى وهو الذي انجلى له
 محبته لكل شئ ولو لنفسه وذهب عنها اصداء الاشياء كلها فوجهت الى محبة الحق الحق **انفاسه**
 اي كلامه التي يتكلم بها فان الانفاس من فم المتكلم وهي الهواء الداخلة والخارجة اذا خرجت من الحرف
 ومرت على قلوب الجوارح الحروف فيصير حرفا ثم تركيبا بترتيب مخصوص فنقص كلمة ثم ترتب الكلمات
 فنقص كلاما وما ثم شئ غير الهواء الخارج من الحرف المنسي نفسا ومن هذا السبب عن الكلمات
 بالانفاس **حكمة** اي اخبار عن حقايق الامور لا بما يظهر منها كالانفاس غيره والى كلمة في الاصل انفا

يعبر



الكائنات بحيث لا يكون اتقن منها جميع مخلوقات الله تعالى هذا وصفها كما قال الامام الغزالي رضي الله عنه ما في الامكان ابداع مما كان ولو كان لكان ومعناه لو فرضنا فيما يمكن من الكائنات اشياء ابداع مما اوجده الله تعالى بوجده في الليل والنهار لكان هذا الموجود الا ان انقص ابداعا وكانت النقص يدخل في صفة الله تعالى القديمة وهي بدع السموات والارض والنقص على الله محال فابعد منها محال ثم اطلعت الحكمة على العلم بهذا الاتقان الذي في الكائنات وهو العلم بحقائق الاشياء على ما هي عليه من قيامها بالحق تعالى وهذا كما في وجهه تعالى بالنسبة الى وجهه سبحانه الى غير ذلك من المعارف الالهية والحقائق الربانية وهو علم الله تعالى الذي اختصهم به دون غيرهم تعليمه تعالى لهم ذلك من غير واسطة احد ليكون مقدمة العلم به تعالى قال عز وجل يوتي الحكمة من يشاء ومن يوتي الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وقال تعالى عن داود عليه السلام وايتناه الحكمة وفصل الخطاب فالحكمة ما ذكرنا من معرفة حقائق الكائنات وفصل الخطاب اي الخطاب الفاضل وهو خطاب الله تعالى بنفسه في الانزال حيث فصل فيما لم يزل بين هذه الكائنات الخارجية من العدم شيئا فشيئا وهو العلم بكلمات الله التامات وهو عالم الامر والحكمة عالم الخلق فيكون الذي اتاه الله تعالى لداود عليه السلام هو الخلق والامر بسبب رجوعه الى الله تعالى والله تعالى الخلق والامر بنصار هو ايضا الخلق والامر خلافة الالهية قال تعالى له يا داود انا جعلناك خليفة في الارض والخلقة له ما المستخلف والمجرب لله تعالى وهو الحقود عند نفسه اعلا رتبة من المحب لان المحب طالب والمجرب مطلوب والطالب تعب على مقدار مطلوبه وطالب الله تعالى مطلوبه عظيم فتعبه عظيم والمطلوب على مقدار طالبه ومطلوب الله تعالى طالبه عظيم فراحته عظيمة وشتان بين السعير العظيم والراحة العظيمة وحقبة المحب والمجرب في الحضور العلمية الازلية ترجع الى الله تعالى من كونه احب نفسه بنفسه فهو المحب لنفسه وهو المجرب لنفسه وعليه كل واحدة علامة خاز من العدم تسمى العالم لان غيرها يعلم بها فهي علامة عليه فالمحب من كونه تعالى محبا لطالب ابد والمجرب من كونه تعالى محبوا بمطلوب ابد وهما مقامان يعقوران على كل شيء فكل شيء محب لغيره محب لغيره وللعارف المرتبة على غير العارف كما قال تعالى قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يذكر اولوا الالباب انفاسه اي كلماته التي ينفس عن قلبه بها من عمل المعاني **قدرة** بقدرتها على انقاد كل شيء ارادة وذلك لان المحب اذا كان مشغولا بتبشع اوصافه بمجوبه ومنه كما في معرفة آثاره الى حتى صار انفاسه اي كلماته التي ينفس بها عما يجده في صدره مما هو مشغول به ومنه ملك فيه حكمة يجذب بها قلب السالك عن المحبة بالاعراض عن مجوبه لا سبيلا لا الغفلة عليه فان المحب مشغول باظهار صفاته لمحبه ومنه ملك في تعريف آثاره الى حيث صار انفاسه اي كلماته التي

اهل ص

راحتهم

ينفس

ينفس بها عما يجده في صدره مما هو مشغول به ومنه ملك فيه قدرة يوجد بها كل ما اراد ايجاد من آثاره الى انوار كاله ثم ذكر التفاوت بين مقام التقوى ومقام المحبة بقوله العبادات جميع عبادته وهي ما ينفعه المتق من مجاهدة نفسه طلبا لرضا ربه اشتالا واقتسابا **للمعا** **وهناك** مع معاودة اسم لما يعونه الله تعالى للعبد جزاء على عبادته له وهي الثواب في الآخرة والنجاة من النار يعني ان العبادات موضوعة شرعا للمعا وهنات سرا كان قصد العبد بها المعاضات او لم يكن قصد ذلك بل اخلص فيها الوجه اسم الكريم **والمحبة** اي محبة الله تعالى وهذه في عين محبة كل شيء دون ذلك الشيء للقرابات جميع قرابة اسم الى الاله التي يكون فيها العبد منكشف البصيرة عن تجليات الحق تعالى في حقائق الاشياء يعني ان المحبة موضوعة شرعا للقرابات متى وجدت في العبد اوجبت قرابة الى الله تعالى على انواع كثيرة فالمحبة اشرف من العبادات حيث كان وضع العبادات للمعا ووضعت المحبة للقرابة والمعاوضة ارادة غير الله تعالى والقرابة ارادة الله تعالى **واعلم** ان الارادة والمحبة جهتان يتعاقبان على شيء واحد وهو القيام بامر الله تعالى الذي قام به كل شيء اشتالا واقتسابا وانما يفرقان بالقصد القلب قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم واعمالكم وانما ينظر الى قلوبكم والمحبة في القلوب فمنه عليه السلام بهذا الحديث على فضيلة قيام المحبة على مقام العبادات فان القيام بامر الله تعالى اذا عمل نفسه عن التصرف فيه وولي عليه ربه كان يتلقى جميع ما يصدر منه من ربه فلا يجد له عملا حتى يسميه عبادة بل يجد ذلك منها من الله تعالى عليه لا عبادة منه لربه ولا يجد في قلبه غير المحبة لله تعالى فقط فيقوم في مقام المحبة بلا عمل كاسياني في كلام الماتن قدس الله سره واذا لم يغفل نفسه عن التصرف في امره كان يتلقى جميع ما يصدر منه من نفسه لربه فيجد له عملا فيسميه عبادة ويجيب عن مقام المحبة لله تعالى فيكون في مقام العبادات وفي ظاهر الامر لا فرق بين صاحب مقام المحبة وصاحب مقام العبادات اذ كلاهما قائمان بشي واحد ولكن الفرق بينهما بحسب القلوب فالحق تعالى ينظر الى قلب العابد فيجده مشغولا بغيره تعالى معرضا عن تلقي من العبادات منه تعالى مدعي ان له عملا يستحق به جزاء وينظر الى قلب المحب فيجده مشغولا به تعالى لا يلتفت الى غيره متلقيا جميع العبادات حتى المحبة التي فيه منها من الله تعالى عليه معترفا انه لا عمل له فاذا فرغت خلق الاعسان والانعام من غرائن الحق تعالى خلق العابد خلق المعاضات والثوابات وبقى المحب باقتساب طلب شيئا فيناديه الملك الحق ما اريد فيقول اريد ان لا اريد ثم ينظر الملك في امره ما اذ الخلق عليه فلا يرى له انفس من خلق القرابات وخلق المناجاة لعله تعالى باين لا يعجب شي غير ذلك اذ كل ما سواه عنده باطل فها لك تغند ذلك تفرغ عن المحب بقر المحبوب ويدرك الماورد والمطلوب كما قال تعالى فيها ورد من الحديث القدسي اعددت اي هيات **لعباد** اي

قال في الحكم
ليس المحب يري جوهر محبة
هو خالص يطلب من غير ما يراها
المحب من يذل لك ليس المحب
من يذل له صفة المحبة
اي محبة
العبادة
كأنه في نسخة

العابدين في بي لا يسم في نظري اليهم لا في نظرهم اليهم اذ هم يرون ما منهم في منة عظيمة عليهم مني وانا
ارى ذلك الذي جعلته لهم عبادة منهم في على حسب ما اردته منهم فذلك سميتهم عبادي وهما
عندكم اجابى لتركهم كل ما سوى حق عبادتي فلم يشغلوا عني بشئ غيري وانا لم اتركهم من خلق طائفي
وعبادتي لهم حفظا عليهم من توجه غضبي على من عصاني **الصالحين** في بواطنهم وظواهرهم للذهول
الى حضرتي والجلوس على سراري شاجاتي ومناذمتي **مالا عين رات** من عيون الخلق مطلقا ولا اعينهم
وذلك ظهري في اعينهم فاني اريهم ذاتي على المنزلة المطلق فيرون **مالا عين رات** واسمعهم لذيد
خطاي فيسمعون **مالا اذن سمعت** من اذان الخلق مطلقا ولا اذانهم **ولا خطر** ذلك المرى وذلك
المسموع **على قلب بشر** في الدنيا ولا في الآخرة ولا على قلوبهم ابدا فضلا عن ان تكون عين رات مثله
او اذن سمعت نظيره **واعلم** ان الحق تكا اذا تجلي يوم القيمة لعبده الصالح تجليا خاصا غير
التجلي العام الذي لاهل هذا الوجود في عالم الدنيا وكشف الحجاب عن عين البصر والبصيرة وازال
الوقر والضم عن الاذن الجسمانية والروحانية راي ذلك العبد ربه عز وجل وسمع خطابه فيعرف
انه راي **مالا عين رات** وسمع **مالا اذن سمعت** ولا خطر على قلب بشر على كل حال واما التجلي العام
الذي لاهل هذا الوجود في عالم الدنيا فقد كشف الله تعالى الحجاب عن عبده الصالح في حياته
فراى ايضا **مالا عين رات** من عيون اهل العقل والحرور وسمع ايضا **مالا اذن سمعت** من اذانهم
ولا خطر ذلك المرى والمسموع على قلب بشر منهم ابدا ولكن ما في الآخرة اعلى وازنه مما في الدنيا ولا
تزال روية الله تعالى وسماع خطابه ينكشفان ويرتقي ضياء العبد من الدنيا الى الآخرة وفي الآخرة
يزداد ذلك بمراتب ومقامات لانهاية لها ابدا لآبدين ودهر الداهرين وكلما ترقى العبد في ذلك
مرتبة وجد ما قبلها عجايبا عليها ولا يستتر انكشاف ابدا ولا ينسدل حجاب مطلقا واما الاخرى عجايب
الاعلى والاعلى استتار الاخرى وفي رواية اخرى للحديث القدسي المذكور **ما ارادوني** يعني العباد
الصالحين وتخلعت اراهم في اي لا جللي لا لاجل نفوسهم وانا اعلم منهم ذلك **اعطيهم** في مقابلة
ارادتهم في على الوجه المذكور **مالا عين رات** من ظهورهم الى وتجليات كالي **ولا اذن سمعت** من لذة
خطاي يوم سؤالي وهو اي ثم ذكر كيفية وصول العابد الى مقام المحب فقال **اذا افانك يا ايها**
العابد اي محنتك الحق نقا عن هوالك اي ميلك الصا در منك الى اشي كان **بالحكمة** اي بمعرفة
حقائق الاشياء على ما هي عليه بالنسبة الى تجلي الحق نقا كاسبق **وافانك ايضا عن ارادتك** لا نقا
كافا لبعضهم ان من جملة القواطع عنه تعالى شهوة الوصول اليه **بالعلم** اللدني الذي تجده في قلبك
من غير فكر ولا حفظ ويمكن ان يكون المعنى اذا افانك عن هوالك اي ميلك الى الشهيات والمخالفات
بالحكمة اي بمعرفة عواقب الامور فان عاقبة ذلك الوبال والعقاب في الآخرة وهو همة الشهيات والمخالفات

واذا

واذا افانك عن ارادتك اي ميلك الى المأمورات والمواضعات بالعلم الذي يكشف لك ان جميع الامور
التي تصدر منك هوها لمتها فيك على حسب ما قدرها عليك ارادتها ام لم تردها **صرت حينئذ**
عبد له عز وجل لا غيره من جميع ما تهوى وتريد **صرفا** اي خالصا في طاهره وباطنك على كل حال
لا هو لك في شئ من الاشياء مطلقا غير ريك المتجلي عليك في كل شئ ولا ارادة لك في غيره ابدا
واما هو الله وارادتك له في عين هوالك لكل شئ وارادتك لكل شئ لان الاشياء كلها هاله الله الا
وهبه فوجهه هو المهور والراد عندك **حينئذ** اي حين اذ صرت عبدا له صرفا **يكشف الله سبحانه**
وتعالى لك عن نفسك التي كانت مستورة عنك بهوالك وارادتك لغيره تعالى فيزول هذا الستر عنك
وتبصر نفسك مستورة عنك بهوالك وارادتك له تعالى ثم يزول هذا الستر الثاني عنك ايضا **تفصح**
اي تفصح وتنفى بالكلية **العبودية** التي فيك لله تعالى في ضمن صفة **الوحدانية** التي لله تعالى
يفنى العبد كما هو فان حقيقة الامر على معنى انه يزول التباسه بالوجود عن بصيرته التي هي
البصر الالهي بالنسبة الى بعض ما هو متعلق به من الكاينات قال تعالى والله بصير بالعباد اي هو
بصير لهم هم وفي حديث المتقرب بالنوافل وكنت بصره الذي يبصر به **ويبقى الرب سبحانه** وتعالى على
ما هو عليه باقيا ازلا وبابا وهذا معنى قول بعض المحققين حق يفتي ما لم يكن ويبقى ما لم يزل وما
احسن قول الشيخ عفيف الدين القمي في قدس الله سره في هذا المشرب العذب
ارى رسمها عندي يعرض عن رسمي . فباي الهم في الخي يدعوني باسمي
وهل بعد ضوء الشمس بيد ذلك الدجا . وهل عندها يبقى على الاق من تجر
اذا ما دعي الداعي بعسوة فاستجب . ولكن اذا افانك على علم
ولم يبق ان افانك الا بها لها . فانت اذا حققت من عالم الوهم
فلطربا واشرب وطب ثم غلب فبا . نعيمك الاسكرة من هوى نفس
ومها بقى للصحر فيك بقيقة . يجد تحول الداعي سبيلا الى الظلم
الشربعة وقد تقدم بيانها **كلها قبض** لانها هم الله تعالى على نفوس المكلفين والنفس متى دخلت
تحت حكم غيرها انقبضت **والعلم** بالشربعة على ما هي عليه المسمى بالعلم اللدني وهو الذي يجده العبد
على ربه بطريق الفيض الالهي في معاني كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم **كله بسيط**
لانه لا يبقى للنفس وجودا حتى يتوجه عليها ما يقبضها من حكم غيرها عليها اذ تتحقق منه النفس
بعدها الاصل فيصير الخطاب عليها الالهي باعتبار المعية الازلية فالحق نقا هو الحاكم من حيث
هو في حضرة الربوبية والمحكوم عليه من حيث العبد في حضرة اليومية **والعرفة** بالله تعالى
التي ينتجها العلم اللدني الواصل الى العبد من الله تعالى بلا واسطة كعلم الخضر عليه السلام الذي

قال تعالى فيه عبادة من عبادة ايتناه رحمة من عندنا وعلما من لدنا علما فان المسئلة من الله تعالى وشعرها
منه تعالى ايضا **كلامه** **لال** من العارف بربه على ربه حيث انخرق الحجاب بينه وبين ربه فيصير منه مع
ربه مالم يصدر من عبده مع مولاه ويحمل منه ربه مالم يحمله من غيره **قال** حجة الاسلام الغزالي رضي الله
عنه لا تستبعد رضا الله تعالى عن العبد بما يغضب به على غيره الا ترى الى قول موسى عليه السلام ان هي الا
فتشك لهم على ذنب فاخاف ان يقتلون وهذا من غير موسى عليه السلام من سوء الادب لكن من اقيم مقام
الانسان بلا طغى ويحمل ولم يحمل من يونس عليه السلام ما دون ذلك لكونه اقيم مقام القبط والهمسة
فغوب بما غوب به وذلك الاختلاف اما لاختلاف المقامات او لاسبق في الاول من المتأخر وانظر
كيف احتل الاخرة يونس عليه السلام ما فعلوه يونس عليه السلام ولم يحمل للغزير عليه السلام
كلمة واحدة سال عنها في القدر وقال الحسن احترقت اخصاص بالبصرة الاخصاص بسطها فقبل
لصاحبها ما لم يخلص لم يحرق قال اصبحت على رزق ان لا يحرقه وراى ابوحنيفة رجلا مد هوشا فقال
ما لك قال ضل حمارى ولا اسلك غيره فوقت ابوحنيفة وقال لا اخطو خطوة مالم ترد حمارى فظهر حمارى
فورا **قال** الغزالي رضي الله عنه وهذا يجري لذوى الالسن وليس لغيرهم التشبه بهم وقال الجنيد رضي
الله عنه اهل الالسن يقولون في خلوتهم اشياء هي كسر عند العامة انتهى **تعني** قوله هي كسر عند العامة
انهم لا يعرفون معناها الذي يقصده اهل الالسن في خطاب الله تعالى وهم في مقام الادلال والالسن
كما لا يعرف الالهة ما يقصده البصير باللون الابيض والامر ونحوه **طريقنا** معشر اهل الحقيقة واليقين
الموحدون لله تعالى توحيدها ذوقا شهوديا والمراد بالطريقة السيرة والحالة التي هم فيها في الباطن
والظاهر **حجة** لله تعالى فخط وهي ميل القلب الى شهود الرب يعني اننا دائما ما يكون الى الله تعالى عن كل
شيء راغبون في شهوده عن شهود كل شيء مشتغلون في معرفته عن معرفة كل شيء ملتذون بمشاهدته
في كل شيء من مشاهدته كل شيء لا نعرف ديننا ولا طاعة ولا اعتقادا ولا شيئا من انواع العبادات غير
الحجة له تعالى واما ما يظهر علينا ما يسميه غيرنا ديننا وطاعة واعتقادا وعبادة وصوما وزكاة وحججا
وتحذ ذلك من انواع العبادات فهو عندنا من نعم من الله تعالى علينا لا حول لنا في ذلك ولا قوة الا به
فنحن موصوفون به وهو الغافل له وحده فينا كما قال الله تعالى لبيته عليه السلام واعبد ربك حتى
يايتك اليقين يعني اذا جاءك اليقين فليست بعبادة حيث ان العابد يحتاج الى نفس يعبد ربه بها
فاذا انطمت النفس بانوار اليقين بقي العبد ساكنا تحت امواج القدرة ثم كلف كيف شات فاذا عابد فليس
بعباد بل هو موصوف بالعبادة في نظر غيره من ارباب النفوس وليس موصوفانها في نظره هو كلف
ارباب القلوب فقد انقلب عينه في عينه وهو على ما هو عليه من قبل فلهذه طريقة الجماعة من اهل
الله تعالى **لا عمل** اي ليست طريقنا عملا لان العمل له عامل ومعمول له وهي ثلاثة عمل وعامل ومعمول

له فقد فان التوحيد مع التثليث بل حقيقة ذلك ان الله تعالى كما خلق العبد باعصائه وقواه الظاهرة
والباطنة خلق له جميع ما يصدر منه من اعماله الباطنة والظاهرة قال تعالى واوله خلقكم وما تعملون
فهي اعماله ان نظر الى نفسه ولا عمل له بل هو وعمله على ربه ان لم ينظر الى نفسه واقبل على ربه واهل
الحجة دائما يقبلون على ربهم ولا نفوس لهم لينظروا اليها فلا يتصور لهم عمل ابدا دائما على كل حال
فليس في طريقهم بل هو في طريقة الغافلين المحجوبين عن الله تعالى وطريقنا ايضا **حجة** بالكلية
عن كل شيء في شهود الله تعالى **لا بقاء** مع شئ من الاشياء مطلقا لانفسا ولا غيرها ثم بين الاول
بقوله اذا دخلت ايها العامل في العمل الخالص لله تعالى **كنت** ساعيا **لك** اي لنفسك بمحصل
نجاهته تعالى او فوزا ليدية فانت حينئذ مشغول بحفظ نفسك لا بربك واذا دخلت في المحبة الصا
له تعالى **كنت** ساعيا **لعمرك** وجل لا لنفسك فتعبده محبة فيه لتظهر ربوبيته بجوديتك لا لتتجوز
او تفوز ليدية **العابد** لله تعالى دائما **راى** العبادته اي ناظر اليها فاصد لها مشغول بها من حيث فيها
ويلزم من ذلك ان لا يكون ناظر الى ربه ولا قاعده له ولا مشغولا به ولا منهم كما فيه وذلك نقص ظاهر
حيث اعرض عن المعبود واقبل على العبادته فهو واقف عند كثرتها وقلتها ينظر الجرا عليها **والحب**
لله تعالى **راى** المحبة اي ناظر اليها معتبرا لها مشغول بها ويلزم من ذلك ان يكون ناظر الى ربه مشغولا
به معرضا عن كل ما سواه لانه المحبة ليست كالعبادة يلزم من الاشتغال بها الاعراض عن المعبود ذلك
بسبب ان المحبة هي محبة واحدة من الرب الى العبد ثم تغلب عند وجود القلب من العبد الى الرب كما قال
تعالى بهم ويجوز ان اذا كانت في العبد للرب لا توجب ايضا اعراضا عن الرب بل اقبالا عليه بخلاف العباد
فانها ليست من اوصاف الرب بل هي من اوصاف العبد خاصة وهي مما يتميز به العبد من الرب نظير الربوبية
في الرب خاصة يتميز بها الرب من العبد ومن لازم ما عجز ان يوجب اعراضا عن غيره فان قلت
ورد ان مجنون ليلى لما جات وقالت له انا ليلى فقال لها عني اليك فان حبك شغلني عنك فقد تصور ان
المحبة اشغلت المحب عن المحبوب فاوجب الاعراض عنه قلت لم تكن ليلى حين جات هي محبوبته لا تتقال
محبة عنها من حيث هي ليلى الى محبة لها من حيث التجلى الالهى الذي انجسها في هذا الوجود فقد رجعت
محبة الى اصلها لما كان يحب ليلى ويرغب في لقائها وهو غافل عن حقيقة ما وقعت عليه المحبة فليسا
انكشفت عن بصيرته بخلافه لا غير لمعت له الانوار من خلف هاتيك الاستار فاعرض عن الدار وقبل
على الدار لان السور في السكان لا في الدار وكل ما هذا يقتضي ان المجنون ليلى قد ما في التحقيق على طبق
ما ذهب اليه الشيخ الاكبر رضي الله عنه والله في الموفقين **اذا عرفته** بايها العبد اعرف الله
تعالى بان عرفت نفسك وغيرك من حيث تجليه تعالى بنفسك وبغيرك في حضرة علم القديم وانكرت
نفسك وبغيرك من حيث وجود اخر غير وجوده تعالى المتجلي به فلا موجود الا الله وحده وانت وبغيرك

في الرب للمعبود لا تقتضي اعراضا
عن العبد بل اقبالا عليه
واذا كانت هي

موجود دون وجوده لا بوجوده غير وجوده من غير حلول ولا اتحاد كانت حينئذ انفسك اي
كلما تلك التي نفس بها عما يجده قلبك من المعاني التوحيدية والمعارف الالهية والمخالفات الربانية به
اي بحوله وقوته لا بحولك وقوتك وهو قوله عليه السلام في حديثه المتروك بالترافيل كنت سمعته
وبصره ولسانه ثم قال ذى ينطق بعني لا بنفسه اذ لا نفس له لولاها بمحضها **وحر كاتك الظاهرة**
والباطنة الاعتبارية والاضطرارية في الخير والشر منسوبة كلها له سبحانه ويقال حيث هي صادرة
منه تعالى المجلي بك في صورتك وانت في علمه عدم محض لا وجدت ولا توجد ولا انت موجود مطلقا
وكذلك جميع ما هو حادث مثلك **واذا جعلته** عز وجل بان ظنت ان نفسك وعينك موجودان بوجود
مستقل غير وجود الله تعالى ولم تعلم التجليات الالهية في الحوادث الكونية **كانت حينئذ حر كاتك** كلها
التي تتحرك بها في الباطن والظاهر اختيارا واضطرارا في الخير والشر ولم يذكر الانفس لان الجاهل
بانفسه تعالى لا انفس **كانت** اي منسوبة عندك لنفسك لا مستقلة لنفسك وعينك في زعمك بوجوده اذ
من المعلوم ان الله تعالى لا يملك غير وجوده الله تعالى لا يملك غير الله تعالى وهو الذي
انفسه امتثال لا امر به واجتناب الالهية ظاهرا وباطنا سواء بهر **ماله سكن** اي اسالك عن الحركة
النفسانية في عبادة ربه لانه متى سكنت حركة نفسه عن العبادة خرج عن كونه عابدا فهو متحرك النفس
دائما في طاعة مولاه قائم فيها بنفسه لربه لا ربه لربه **والراهد** اي المعرض بنفسه عما سوى الله تعالى
من الدنيا والاخرة واعمالها خوف مرتبة العابد **ماله رغبة** اي ميل ومحبة لشئ سوى ربه تعالى فهو معرض
بنفسه دائما عن الاعتبار راغب بنفسه في شهوات الملوك القهار فلم يرجع عن الشرك الخفي في قلبه والظاهر
اذ هو مع نفسه وهو يظن انه مع ربه وما زهد فيه عين ما زهد عنه لو كان من اول الابصار قال العابد
ارهد في سواك وليس شئ اراد سواك يا سر الوجود
والصديق بالتشديد للدال المهملة مكسورة وهو الكثير الصدق في اقواله وافعاله واعتقاداته او الكثير
الصدق بما يجب التصديق به من الغيب وغيب الغيب والصدقية مقام من مقامات القرب وهي
استواء السريرة والعلانية في العبد فوق مقام الراهد والعابد **ماله ارتكان** اي اعتمادا وتكال
بظاهرة وباطنه في جميع الامور على غير من صدق في عبادته والراهد فيما سواه قولا وفعل واعتقادا
وهو انه سبحانه وتعالى متى اعتد على سواه تعالى فقد خرج عن مقام الصدقية فليس له اعتمادا على
شئ ولا على نفسه فهو القائم بالله **والعارف** بالله تعالى المتحقق في معرفة العبد والرب القائم بنفسه
في عين قيامه ربه **ماله** بنفسه في غير تجلي ربه **حول** اي تحول وانتقال من مكان الى مكان او حال الى
حال او مقام الى مقام بل انتقاله في جميع ذلك بنفسه القائمة في حضرة ربه تجلي ربه فهو بنفسه ربه
لا بنفسه فقط ولا بربه فقط فان الذي بنفسه دون ربه صاحب شرك خفي والذي ربه دون نفسه

لأنه نفس بها عما يجده في صدره
من المعلوم ان الله تعالى لا يملك غير وجوده
انفسه حركات في قلبه واسرار

صاحب

صاحب سكر واستغراق ليس يعارف بنفسه ولا بربه والعارف عارف بها قائم بها ليس عنده الا وحده
ولكن له حضرة تان فهو يعطي كل حضرة حقها ويقيم الميزان ذا المقفين واللسان **ولله قوة** على شئ
مطلقا لا بنفسه المعدومة في حضرة ربه الموجود **ولا اختيار** له في امر من الامور على كل حال الا
بنفسه التي هي عنده تجلي ربه العالم به عليه **ولا ارادة** له ايضا اي ميل الى شئ من الاشياء الا
بنفسه الظاهرة له من ربه في تجلي ربه عليه **ولا امر** كلفه ايضا **ولا سكن** في باطنه وظاهره الا بنفسه
التي هي عين تجلي ربه وهو في علم ربه تعالى فهو من حيث المجلي ربه ومن حيث الصور المجلي بها نفسه
واعلم ان تجلي الحق تعالى في ظهوره في الصور غير محتج شرعا ولا عقلا ما شرعا فقد ورد في
صحيح مسلم ان الحق تعالى تحول يوم القيامة لاهل المحشر في غير صور اعتقاداتهم ويقول اناريكم فيستوفون
منه ثم يقول لهم في صور اعتقاداتهم فيقولون انت ربنا فيستعونه والحديث طويل فقد صرح بظهوره تعالى
في الصور وظهوره تعالى موسى عليه السلام في صورة الشجرة ذات النار والنور وهي شجرة الزيتون في
طور سيناء حق بلا شبهة ثم لما جأها نودي يا موسى اني انار بك على حسب ما ورد في القرآن العظيم
واما عقلا فلان الملايكة والجن قادرون على الظهور في صورة شوا من غير ان تتغير صورهم
الاصولية مما هي عليه وهم هادئون فكيف الله تعالى القديم لا يتغير على ذلك وهو على ما هو عليه فان
قلبت اعماق ذرات الجن والملايكة هادئون واما القديم فلو تصور في صورة لكان متغيرا حادثا
قلت لو تصور في صورة وتغير في ذاته باعتبار ذلك التصور يلزم ان يكون حادثا كما يفهم ذلك
من لا علم له بليغته تصور الملايكة والجن في الصور المختلفة من غير ان تتغير صورهم الاصلية واما اذا
كان معنى التصور في الصور من قبيل استحضار العالم بالشئ منا حين يستحضر صورة الشئ في نفسه
من غير ان يتغير نفسه ولا يتغير هو عما كان عليه من قبل فلا مانع في العقل ولا في الشرع من تصور
الحق تعالى خلقه في صور مختلفة لا سيما وقد اطلق العقل والفعل على وصف الله تعالى بالعلم بكل شئ
قال تعالى والله بكل شئ عليم **والعالم** اذا ظهر معلومه فقد تصور في صورة معلومه لمن اطلع على معلومه
من غير ان يتغير هو في نفسه وهذه المسئلة لا ينكرها الا جاهل بالحقائق او متعصب على رأيه
الطرائق ثم كما فرغ من ذكر العارف الذي هو في مقام الصفات شرعا في ذكر المستغرق الذي هو في
مقام الذات ولم يذكرهما فاعطاهما لعدم مناسبتهم مع ما قبله كانه عالم اخر على حديثه فقال **الوجود**
بنفسه في حضرة تجلي وجود الحق تعالى حيث هو في مقام العارف بعد فقد نفسه في نفس المجلي الحق
سبحانه وتعالى حيث هو في مقام الصديق كما سبقت الاشارة اليه **ماله** في نفسه **وجود** ولا في حضرة
التجلي عنده غير وجود المجلي من غير تجلي لمزجه عن الحضرات الالهية وانه راجع في غيب الهوتة فحقا
موجود مقام العارف كما قلت في هذا الوقت من المظهر

لا يتم

وجود ثم فقد في الوجود ، ويرجع بعد ذلك للشهود ،
، وينبغي ويشته التجلي ، بأكرام له منه وجود ،
، فمن عين الى عين تراه ، ومن عين الى عين الوجود ،
، مقام محمد خير البرايا ، تجلي واستتار في القيود ،
اذا استأنست ايها السالك في طريق الله تعالى به اي بالحق تعالى بان وجدت الانس عندك بشهود نفسك
عاملة احسن العمل في حضرة تجلي ربك بك لانه تعالى من حيث هو فانه لا انس من هذا الوجه بالحق
تعالى ابد ولا يمكن ذلك لان المناسبة مرفوعة من الطرفين كما قال الشيخ الاكبر رضي الله عنه من ابيانه
في ترجمان الاشواق ، وحشية ما بها انس قد اتخذت ، من بيت خلوتها للذكر ناسا ،
ثم قال رضي الله عنه في شرح هذا البيت ان هذه الحكمة العيسوية لا يقع بها انس فان مشاهدته
الذات فنا ليس فيها لذة كما قال السيارى ما التذ عاقل بمشاهدة فط لا مشاهدة الحق فنا
ليس فيها لذة وجعلها وحشية اي انها تشبه الى اسماها النفوس الشريفة وهي لا تالف اليها
لعدم المناسبة فلم يزد جعلها وحشية انتهى فيكون الاستيناس بالذات تعالى غير ممكن لعدم المناسبة
بين العبد والرب وقول الماتن محمول على استيناس العبد بنفسه الصالحة التي تجلي عليه بها ربه
لا ربه كما ذكرنا متى استيناس بنفسه كان استيناسه بها من حيث انها ظهر ربه عنده لا من حيث
انها بنفسه فيقال استيناس بربه لان نفسه في علم ربه هي التي عيده ربه منها فيجلى عليه بها فلو لا
ان فيها سعادته ما اسعده ربه او شقاوته كذلك ما اشقاه ربه قال تعالى الذي اعطى كل شيء خلقه
ثم هدى وقال تعالى وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ولو ان انفسهم لها انفس مثلها في حضرة
علم الرب تعالى كانوا انفسهم يظلمون فيجلى الحق تعالى بانفسهم التي في حضرة علم سبجانه على انفسهم
التي في ظاهر الكون ويظهر ما علم منها من غير اشر والخير فضل منه والشر عدل منه وانفسهم في علم
هي ربه فاذ اعرفوها عرفوا ربه واذ اجهلوا جهلوا ربه قال تعالى ان الهدى فانما يهدي انفسه
ومن ضل فانما يضل عليها وفي الاثر من عرف نفسه فقد عرف ربه فالاستيناس بالرب هو الاستيناس
بالنفس لكن في عالم التجلي لان عالم الغفلة واما الاستيناس بالحق تعالى من حيث هو لا من حيث
تجليه في صورة النفس فلا يمكن الاستيناس به مطلقا **استوحشت منك** اي من نفسك من حيث
هي نفسك ونفرت عنها لما ترى فيها من الوحشة والظلمة التي لا يزيلها عنها غير ظهور الحق تعالى بها
ثم تكلم الشيخ رضي الله عنه في المقام الانفس عن الخراب الا قدس فقال **من اشتغل في باطنه**
وظاهره بنا اي من اعرض عن جميع الاعيان وتعلق بجناب الله لا جل نفع نفسه الديني او الاخرى
بان يكون مراده القرب الى الله تعالى والحصول على الدرجات العلوا والسلامة من الشرك الخفي وانتقاد

لعدم المناسبة

انظر ترجمان من ان كان في حجة الحق
الشيخ ابو بكر بن محمد بن علي

نفسه

نفسه من الممالك في الدنيا والاخرة فقد اعمياه عن رويتا وشهودنا في كل شئ بسبب ذلك الغرض
المخير عندنا بالنسبة اليها الذي قصده في اشتغاله بنا وانهما له بمعرفتنا واداعي في الدنيا وفي
الاخرة كذلك قال تعالى ومن كان في هذه اعمى فهو في الاخرة اعمى واضل سبيلا لان المرء يبعث على
ما مات عليه كما ورد في الحديث وقدمات على الغفلة فيبعث عليها مع انه صرف عمره في الطاعة
والعبادة والمجاهدة في الله تعالى فبالك من صرف عمره في المعصية والاعراض عنه تعالى فهو الاضل
سبيلا والاول هو الاعمى فقط **من اشتغل** كذلك بنا واعراض عن كل ما سوانا لنا اي لا جلنا
لا لا جل نفسه بان لم يقصد شيئا في اشتغاله بنا غير ما اردناه نحن من خلق اشتغاله بنا له كما ورد
في الخبر يا ابن ادم خلقت الاشياء كلها من اجلك وخلقتك من اهل فلا تشتغل بما خلق لا جلك
عما خلقت لا جل **بصرنا** بتشديد الصاد المهملة على طريقة المبالغة اي جعلنا بصره وبصيرته
غير محجوبين عنا في مشاهدته كل محسوس ومعقول فلا يحس بشئ ولا يعقل شيئا الا وبشهادنا
في ذلك الشئ من غير حلول فيه ولا اتحاد به ولما من النظم في هذا المعنى ،
، ترك المراد له فكان مرادا ، وجرى بمبدأ الفناء هو ادا ،
، طلب الجيب لاجله منه ولهم ، يطلب له من نفسه ليزادا ،
، فهو الذي شرب الحقيقة صرفة ، فاختار اطلاقا وفك قيادا ،
، وبدى بافلاك الوجود على الورق ، شمسنا تير خلايقا وبلادا ،
، ولنا من النظم ايضا ،
، عرف المحبوب فاشتهجنا ، وعن الاكواب قد فرجنا ، مستهام ليس بيقينه ،
، غير لحظ العين نهج رجا ، ضاق حتى لو تكوّن له ، وسعة الدارين ما فرجنا ،
، والنوى والشوق اتلفه ، لم يزل في الحب مترجما ، لولن بهواه كان دري ،
، منزل من شوقه عرجا ، آه من لم اجد احدا ، عنه بالادراك له لمجنا ،
، ليت لو التقي له سببا ، او ارى نحوه في درجا ، ذاب صبري وانقضى جلدي ،
، والتواني اهرق الممجا ، دام بالاكواب يشغلني ، عنه كي اسلو فشوقي جيا ،
، بي عليم غير ان له ، حكمة تهنرا بطل حجا ، ثم بين ما ذكر فقال **اذا زال**
اي فني واضمحج عنك **هو الك** اي ميلك اليه لغرض من اغراض نفسك كاسبق لا لاجله هو اعم
من ذلك **يكشف** الله تعالى **عنك** **باب الحقيقة** التي عليها امرك وامر كل شئ بان يكون تعالى
بصرك الذي تبصر به كما ورد في حديث الشقرب بالنواخل فاذا كان الحق تعالى بصرك الذي تبصر به
انكشفت لك حقايق الموجودات على ما هي عليه في بصر الحق تعالى الذي هو بصرك الذي تبصر به على

التعزية المطلق في بصيرتك وقال عن باب الحقيقة ولم يقل عن الحقيقة لأنها واحدة وكل شيء بماها فإذا
كشف لك عن كل شيء الذي هو بياها عرفت الذرة في الوحدة فيبقى عليك ان تعرف الوحدة في الذرة فتبقى
اي تصحى عنده بالكلية **ارادتك** لله تعالى وغيره فيبقى بلا ارادة لشيء مطلقا لا تريد الله تعالى ولا
تريد غيره ولا تريد غير اوله شر ولا تريد ارادة ولا ترك ارادة **فيلكشف** الله تعالى **لك** حينئذ عن
صفة **الوحدانية** التي هو موصوف بها على حد ما هو موصوف بها في حقيقة الامر لا على حسب ما كنت
تعلمه انت من معنى الوحدانية في حقه تعالى من قبل **فستحقق** به تعالى لا بنفسك اذ لا نفس لك حينئذ
وما كان بالله تعالى كان يقينا وما كان بنفسك كان ظنا لا يقينا فجميع ما تعلمه من قبل ظن واليقين هو
ما تعلمه الان بالله تعالى فلم يبق هذا كان محققا **الله** اي الله تعالى **هو** الوجود وحده **بل انت** اي انت وحد
لا وجود لك معه سبحانه وتعالى الان ولا وجدت معه من قبل ولا توجد معه من بعد وكذلك كل ما
هو سواه سبحانه وتعالى من جميع الاغيار لا وجود ولا يوجد ولا هو موجود معه تعالى ابدا وانما هو تعالى
موجود وحده مع كل شيء ولو لا معيته لكل شيء ما كان في عالمه شيء مطلقا فالاشياء موجودة في عالمها
بالنسبة اليها في نفسها ولا وجود لها بالنسبة الى الله تعالى البتة كان الله موجودا تعالى في ازلته على
ما هو عليه لا في عالم الاشياء فمن اراده تعالى خرم عن عالم الاشياء الله تعالى فكان هو تعالى موجودا لا غير
معه في ازلته مطلقا **ان سلمت** ايها المريد امرك في الباطن والظاهر اليه سبحانه وتعالى فلم تطلبه تعالى
منه ولا من غيره ولا تركت طلبه ايضا منه ولا من غيره بل كنت مع ما يخلق فيك منه تعالى من طلب او ترك
طلب مستسلي اليه على كل حال **قربك** اليه حينئذ وادناك منه واجلسك على بساط الانسا طامعه
لانك سلمت اليه نفسك فسلم اليك نفسه **وان نازعته** امر مطلقا في الباطن او في الظاهر وطلبت
منه تعالى او من غيره او تركت طلبه منه تعالى او من غيره ولم تكن معه على حسب ما وضعه فيك من الطلب
او الترك **ابعدك** عنه تعالى وطردك عن جنبه العظيم بما وضعه فيك من منازعة نفسك له سبحانه
وتعالى كما طرد قبلك اليس اللعين بسبب منازعته لله تعالى في تفصيل ادم عليه وذلك لانك لم تسلم
اليه فلم يسلم اليك ونازعته فنازعتك والجروح فصا من **ان تقربت** اي طلبت القرب اليه تعالى به اي
بقدرته المتوجهة على ايجاد طلبك له تعالى فيك من غير واسطة ارادة نفسك لذلك **قربك** حينئذ
اليه سبحانه وتعالى لانك لم تطلبه بغيره تعالى فلم يوجد فيك ما يقتضي بعدك عنه وهو ارادة نفسك
وان تقربت اليه سبحانه وتعالى بك اي بسبب ارادة نفسك لذلك القرب وحسنه عندك وكالاه
في نظرك **ابعدك** سبحانه وتعالى حينئذ عن جنبه العظيم وطردك عن شهود وجهه الكريم لانك
طلبت بغيره فنجبتك عنه بعين ما طلبته به وهو الغير في رغبك ولا غير في الحقيقة فتركك في طلبك
ان طلبته سبحانه وتعالى **لك** اي لا جل نفسك بان قصدت في طلبك حصول شيء من الخلق

الديونية او الاغروية **لكللك** اي او قعلك في الكلمة وهي المشقة والتعب بان اقامك في تكليف الشر بعة
امر او نهيا وذلك لانك موجود عند نفسك تطلب بها ما يتم به غرضها من الراحة فيتركك ان تفتتح
بها هومة ما كلفت به مما لا يلزم غرضها من المتاعب ليقيم بعد له الميزان وتساوي منه المكثات
ولا تدين ندان فيك طلبت منه لك طلب هو ايضا عندك له **وان طلبته** عز وجل له اي لا جله لا اله
نفسك بان قصدت في طلبك له قبول ما خلقه فيك من طلبك له على حسب مراده بذلك من اظهار
عبوديتك والكشف عن ربوبيته لك بذلك الاظهارا وغيره من الاسرار **لك** اي جعلك في مقام
الادلالا عليه بسبب رفع الحجاب بينك وبينه وهو نفسك فلم يزل نفسك زلا عنك كلما كنت تتوهم
انه غير فصورته تتدلل به عليه بعد ما كنت تتدلل بنفسك بين يديه وزال عنك تعب التكليف براحة
الدلال وتخلصت من مرارة الهجر والنجاسات الوصال **قربك** اليه تعالى كما قال ونحن اقرب اليه من قبل
الوريد انما هو عز وجل اي اضمحلالك وزوالك بالكلية **عندك** اي عن نفسك بحيث يخلق الله تعالى
فيك روية انك قائم به تعالى **ايحيا او امداد او عملا واعتقادا** **وبعدك** عنه عز وجل كما قال اولئك
ينادون من مكان بعيد انما زفوفك ايها العبد السائر في مسافات الاطوار على نجائب الارادة
الالهية والاقتدار من غير شعور منك بهذا السير لانك واقف مع الغير ولا غير وانما رغبك او قعلك
في هذا الضيق **محل** اي مع نفسك متخفيا بوجودها مع وجود معبودها ومشتغلا باحوالها
عن افعال الله تعالى المنسوبة اليها **واعلم** ان الحركة الواحدة للشيء المعدوم اذا ورد عليه امر
الله تعالى بالوجود على وجه لا يعلم الا الله تعالى لا بد ان تقتضي صورة خلقية تسمى شيئا فاذا اردت
تلك الحركة الواحدة على قلب العبد الغافل واقتضت فعل شيء او تركه اقتضت صورة خلقية اشتغلت
بها تلك الحركة الواحدة عن نفسها فاذا اعرفت عما اقتضته والتفت الى نفسها لتعلم ما هي في نفسها
اقتضت صورة اخرى خلقية هي تصوير نفسها وهكذا لا تزال كلما اعرفت عن صورة اقتضت صورة اخرى
غير الاولى فهي مستغلة بما تقتضيه من الصور فلا يعلمها ان تعرف نفسها ما هي من حيث هي حركة واحدة
عن امر الله تعالى ابدل كل صورة اقتضتها هي صورتها في طور من اطوارها وشان من شؤنها وهي لا تعرف
ذلك وتعتقد في تلك الصور كلها المغيرة لها ولا مغيرة بل عين تلك الحركة الواحدة عين تلك الصورة
فاذا عرفت ما اقتضته من الصور حقيقة المعرفة عرفت نفسها واذا عرفت نفسها عرفت ربها في تجريرة
عن معرفة نفسها بصورها التي تصور لنفسها بها كما احتجب الرب بالصور التي يصورها لنفسه وتلك
الحركة المذكورة هي حقيقة الانسان الذي هو ادم عليه السلام وما زاد عليها في الانسان من الجمادية
والنباتية والحيوانية صور لها تجسمها عنها وهذا معنى قوله عليه السلام ان الله خلق ادم على صورة
وفي رواية على صورة الرحمن وخص ادم عليه السلام لوجود الحقيقة الانسانية فيه دون غيره من

هو

جميع العالم وقد عرفناك طريق الله تعالى فاعزم على هذا المعراج واحذر من الاعوجاج **ان جئت ايتها**
 المريد الى حضرة الله تعالى بان اقبلت على الاشتغال به تعالى في عين اشتغالك بكل شيء واعرضت عن كل شيء
بل انت اي بدون نفسك وهي الحركة الواحدة الصادرة عن امر الله تعالى كما ذكرنا قال تعالى وما امرنا الا واحدة
 اي حركة واحدة ثم قال كلهم بالبصر فتبينها بما تصورت به من لمح البصر الذي هو صورتها في المحس وقال
 تعالى لو نزلنا عن الروح قل الروح من امر ربي فالروح واحدة والنفوس كثيرة والنفوس الكثيرة هي تلك
 الروح الواحدة ولا يصدر عن الواحد الا واحد فالامر واحد والروح واحدة ووجوه الروح كثيرة وهي
 النفوس الكثيرة **وهذا** طريق اخر قد عرفناك به ان كنت من اهل الله والله يهدي من يشاء الى صراط
 مستقيم **تلك** فاقبل عليك حيث اقبلت عليه وتركت نفسك **وان جئت الى** حضرة الله تعالى **اي**
 بنفسك واقضت تلك الحركة الواحدة منك صورة توجهمك اليه واشتغلت بتلك الصورة غافلة عن
 معرفة نفسها **حجبك** عنه تعالى وعن شهوده في كل شيء ما اشتغلت به من صورة توجهمك اليه
 فلم يقبل عليك لانك ما تركت نفسك واقبلت عليه فنفسك هي عين حجابك الذي حجبك به عنه **العامل**
 الله تعالى على مقتضى امره ونهيه مع الاخلاص والخشوع ويلزم من العامل ان يكون عالما بما يعمل به
 من الشرائع والاحكام والا فليس بعامل لان عمله باطل بلا علم كما تقدم ان العلم طريق العمل **لا يكاد**
يخلص اي يسلم **من روية** اي ملاحظة **عمله** واعتباره في نظره وان اجهد نفسه في عدم
 ذلك لان من ضرورة العامل ان يشتغل بعمله ليكشف عنه بعلمه ويطلع على صحيحه وفاسده للحدوث
 من عهدة تكليفيه به فلا يكاد يسلم من رويته والالتفات اليه على كل حال واذا كان الامر كذلك
فكذب يا ايها المريد للوصول الى ادراج الحصول في عملك الذي كلفته به فغلا وتركا ناطرا ذلك فيك
 من قبيل **المنة** من الله تعالى عليك بذلك من غير استحقاق فيك له بل محض فضل واحسان
 من الحق تعالى عليك ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم **ولا تكن** ناطرا ذلك فيك
 من قبيل **العمل** الصادر منك لله تعالى تسلم حينئذ وتخلص من روية عملك فان اهل الله تعالى لا يعمل
 لهم وانما العمل لله تعالى فيهم وهم اهل منته من الله تعالى حيث خلق ونسب اليهم والعمل في طريق
 اهل الحجاب والغفلة لا في طريقهم بل طريقهم فقط كما ذكرناه فيما سبق واما قوله تعالى فينبئكم بما
 كنتم تعملون فهو خطاب لاهل الغفلة والحجاب على حسب ما يعتقدهون من ان العمل منهم وكذلك
 قوله تعالى قل اعلموا اني رسول الله صلى الله عليه وسلم واما قوله تعالى اعلموا اني رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الخ فهو من جملة ما حوطني به اهل العموم ثم صرف حاله اهل العموم عن اهل الخصوص ليتميز واغفرهم
 بعد ان شاركهم وقد حصل التميز بقوله شكرا والشكر روية النعم المنان فالعمل في الصورة
 والنعمة والمنة في الحقيقة والعامل شرك شركا خفيا عنه لروية انه عامل والعامل غير العمول

ومن هذه التفسيرات التي
 ابن عطاء الله في حقه ان اراد
 ان يظهر فضل عليه خفي
 فيه ذنب اليك

له وهما غير العمل في ثلاثة ولا توحيد مع التثليث كما سبق ذكره وقال تعالى ومن يشرك بالله فقد
 حرم الله عليه الجنة واطلق الشرك فعمل الخلق والجملي وفي الحديث ان يدخل احدكم الجنة بعمله
 اي بسبب عمله الموجب للشرك الخفي قالوا لا انت يا رسول الله من قبيل قوله تعالى للذي عليه السلام
 ولئن اشركت ليجنن علك فسمعا علاما مشاكلا للمشركين في اعمالهم لان المراد تفرعهم بذلك
 قال ولا انا الا ان يتخذ في الله برحمته وتقدير الكلام فيصرف عن روية العمل ويربني منته على
 وكين يوجب مع الشرك عمل والشرك يحبط للعمل بنص الآية **ان عرفت** ايها العبد المسالك في
 طريقه اي عرفت الله تعالى بتعريفه اياك وتحققته بتحققته **سكنت** اليه تعالى يعني اطمانت جوارحه
 الباطنة والظاهرة وسلمت من التمرق والاضطراب في احوال الدنيا والاخرة ولا يبقى لك حركة ولا
 سكون وترجع الى عدمك الاصيل في ظهور وجوده المصون فتقوله سكنت اي زالت هركتك الامر
 التمرق بها كل تمرق وكل ساكن في عالم الخلق واذا زالت هركتك الامرية رجعت الى سكونك الاصيل
 فانعدمت **وان جهلته** اي اسه سبحانه وتعالى بان لم يتعرف اليك فلم تعرفه **محركت** الى معرفته
 بنفسك فاحتجبت بها عنه فوقعت في الزيف والضلال واضطربت جوارحك بقضائه الاثر في
 ولم تر من باحكام الاقدار ووقع قلبك في مهالك الاتعاب والاكدار ثم اجعل ما فضل من قبل بقوله
فالمراد اي مراد الله تعالى منك **ان يكون** هو تعالى وهذه موجوداته في تلك الحوادث كما هو موجود في
 علمه القديم **ولا تكون** انت ولا غيرك ايضا موجودا معه سبحانه وتعالى في الوجود قال تعالى فاعلم
 انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك فلا اله الا الله لا وجود الا الله ولكن يحتاج هذا المعنى
 الى علم ولهذا قال فاعلم ثم امر بالا ستغفار بعد ذلك من الذنب وليس الا ذنب دعوى الوجود
 كما قال القائل وجودك ذنب لا يقاس به ذنب فراده ان تكون هو ولا تكون انت معه ثم ابتلاك
 وامتنحك بما كلفك به من الامر والنهي كما قال تعالى لنظر كيف تعملون يعني هل تعملون بانفسكم او
 تعملون بنا فان شغلنا تكليفه لك امراد نهيا عن مشاهدته وادب دعواك الوجود معه وقيا ملك
 بنفسك هلكك عن بيته والا عييت عن بيته كما قال تعالى ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي
 عن بيته ثم قال **رضي الله عنه** العوام من المسلمين وهم الموجودون في زعمهم مع الله تعالى القاي
 بنفوسهم في الايمان بالله تعالى وبما جات به رسوله عليهم السلام الممتثلون بنفوسهم او امر الله
 تعالى المجتنبون بنفوسهم عن سواها **اعمالهم** كلها في بواطنهم وظواهرهم فغلا وتركا **متهمة**
 في شرع الله تعالى لا يعلم احد صحتها على القطع او بطلانها لا منها منية ظاهرا في العوام على الشرك
 الخفي والشرك الخفي غير ظاهر مخصوص بعينه وليس ثم كلمة تترجم عنه متى سمعت من احد حكم
 عليه به وكما يغفرهم منه ذلك يجب تاويله شرعا اذا صدر ممن يدعي الاسلام كالعوام فيبقى التهمة

في اعمالهم حتى يلتوا الله تعالى فيحكم بينهم فيما كانوا فيه يختلفون ومتى ظهر من احد البراة من الشرك
الحق فليس من العوام والا فهو عامي منهم في العمل والاعتقاد **والخواص** وهم اليهود دون بالله
تعالى بنفوسهم القايعون بالله تعالى بنفوسهم في الايمان والامثال والاحتساب **اعمالهم** كلها التي
يعملونها باطنا وظاهرا فعلا وتركها قربات يتقربون الى الله تعالى فكلما عملوا عملا من الطاعات علموه
بالله تعالى بنفوسهم فرفعهم ذلك العمل عن حضيض البعد عن الله تعالى الى اوج القرب اليه تعالى كما
ورد في الحديث القدسي لا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه **وخواص الخواص** وهم العارفون
بالله تعالى بنفوسهم في تجلياته القايعون بنفوسهم في الايمان والامثال والاحتساب ظهورا من ظهورا
سبحانه رجوعا من حالة الخواص التي تباروا فيها من نفوسهم الى حالة العوام التي قاموا فيها بنفوسهم
كما قيل ان النهاية رجوع الى البداية ولكن قاموا بنفوسهم في ظهور ربه في ظهور محكوم بحكم ونفوسا
به تصور مفهوم بنفوسهم في حالة العوام قاصرة عن حالتهم وان اختلجهم في الدائرة الصغرى فقد افترقوا
في الدائرة الكبرى فجاء كلام الله تعالى عن العوام بطريق القبية لغيبته عنهم فقال تعالى والله من وراءهم
محيط وجاء كلام الله تعالى عن هؤلاء الذين هم خواص الخواص بطريق الخطاب والحضور لحضورهم عنده
فقال تعالى ايضا تولوا فثم وجه الله **اعمالهم** التي تجلها الله تعالى فيهم وهم غائبون في شهود الله تعالى
عن شهودها كلها لهم **درجات** يرتفعون بها من مقام الى مقام فالعوام واقفون والخواص صائرون
وخواص الخواص طائرون كما نقل عن سهل رضي الله عنه يقول له ان ههنا رجلا شرب جميع الكون وفيه
فاغريظ الزيادة فالاولى حالة الخواص والثانية حالة خواص الخواص ثم اخذ الشيخ رضي الله عنه بحتم
رسالته بنحو ما ابتدأها به مما تقدم فقال **كلما اجتنب** ايها السالك اليه تعالى **هواك** اي ميلك الى
كل ما سواه تعالى من عادة او عبادة او معرفة او شهود **قوي** اي ازداد واشتد **ايمانك** به سبحانه
وتعالى اذ لا تجد ما تهواه وتميل الى سواه تعالى فتكثر رغبتك فيه فتزيد تصديقك به حتى يصير بيقين
يطمئن به قلبك وتخشع اليه جوارحك **وكلما اجتنب** **دائلك** اي نفسك التي هي مجالك عند تعالى
قوي توحيده له سبحانه وتعالى التوحيد الذي في الكشف الحقيقي الذي ليس معه شرك ولا غنى
حتى يكمل ظهور توحيده تعالى بك فيصير تعالى هو الوعد ذاته بذاته ازل لا وابد واما توحيد بقية الخلق
فهو ظهور لم يكمل بسبب غلبة البطون عليه في حضرة من الحضرات الكونية **الخلق** مصدر جمع الخلق
والمراد به كل ما سوى الله تعالى من ملكا ظاهر وملكوت باطن وجبروت كما من **حجاب** لك ايها العبد عن
شهود نفسك ولم يقل حجب لتساويهم في صفة المجابية لان الواحد منهم محجب كاللغير **وانت** اي
نفسك المحجوبة انت عنها بالخلق **حجاب** لك عن شهود الحق تعالى فانت حينئذ محجوب عن شهود الحق
تعالى بمقتضى من الحجب مرتبة نفسك ومرتبة غيرك فنفسك حجابك عن شهود الحق تعالى وغيرك حجابك

انما ارسلنا اليك بالبينات وان ههنا رجلا شرب جميع الكون وفيه فاغريظ الزيادة فالاولى حالة الخواص والثانية حالة خواص الخواص ثم اخذ الشيخ رضي الله عنه بحتم رسالته بنحو ما ابتدأها به مما تقدم فقال كلما اجتنب ايها السالك اليه تعالى هواك اي ميلك الى كل ما سواه تعالى من عادة او عبادة او معرفة او شهود قوي اي ازداد واشتد ايمانك به سبحانه وتعالى اذ لا تجد ما تهواه وتميل الى سواه تعالى فتكثر رغبتك فيه فتزيد تصديقك به حتى يصير بيقين يطمئن به قلبك وتخشع اليه جوارحك وكلما اجتنب دائلك اي نفسك التي هي مجالك عند تعالى قوي توحيده له سبحانه وتعالى التوحيد الذي في الكشف الحقيقي الذي ليس معه شرك ولا غنى حتى يكمل ظهور توحيده تعالى بك فيصير تعالى هو الوعد ذاته بذاته ازل لا وابد واما توحيد بقية الخلق فهو ظهور لم يكمل بسبب غلبة البطون عليه في حضرة من الحضرات الكونية الخلق مصدر جمع الخلق والمراد به كل ما سوى الله تعالى من ملكا ظاهر وملكوت باطن وجبروت كما من حجاب لك ايها العبد عن شهود نفسك ولم يقل حجب لتساويهم في صفة المجابية لان الواحد منهم محجب كاللغير وانت اي نفسك المحجوبة انت عنها بالخلق حجاب لك عن شهود الحق تعالى فانت حينئذ محجوب عن شهود الحق تعالى بمقتضى من الحجب مرتبة نفسك ومرتبة غيرك فنفسك حجابك عن شهود الحق تعالى وغيرك حجابك

عن شهود نفسك والحق سبحانه وتعالى من حيث هو ليس محجوب عن احد مطلقا اذ لا يحجب الا العظيم
ولا اعظم من الحق تعالى حتى يحجبه وانما هو موجود ظاهرا كال الظهور ومع ذلك باطن عن غيره كال
البطون فهو ظاهرا لا لغيره وباطن لا عن نفسه كما انه اول بذاته واخر بخلقه **ومحجوب عز وجل عنك**
اي عن نفسك وعن ادراك عقلك له ونفسك بك اي بنفسك وبادراك عقلك لغيره ونفسك
وانت ايها العبد **محجوب عنك** اي عن نفسك فلا تعرف نفسك بما هي ويلزم من ذلك ان لا تعرف
ربك لان من عرف نفسه فقد عرف ربه **بهر** اي بالخلق لانك تنظر اليهم فتشتغل بمعرفتهم عن
معرفة نفسك اذ هم في الحقيقة صور نفسك ظهرت لك في نفسك عند تجلي الحق تعالى عليك في حضرة
مختلفة فالمحولات صور تنطبع في النفس على مقدار استعداد العقل وهو قوة ادراك النفس
لذلك الانطباع ولهذا يختلف الادراك العقلي بحسب الاشخاص الانسانية والفاضلة والقاصرة
وذلك الانطباع عند تجلي الحق تعالى للنفس بانواع اسمائه وصفاته في حضرة كونه معلوما بعد
تجليه بالنفس عينها في حضرة كونه عالما وكذلك المحسوسات كلها صور تنطبع في الحواس الخمس
التي هي قوى النفس تلك وهو تجلياتها من كونها عالمة على الجوارح الخمس التي هي العين والاذن
واللسان والاذن وباقى البدن من كونها معلومة وذلك الانطباع من تجلي الحق تعالى للنفس ايضا
بانواع اسمائه وصفاته في حضرة كونه مشهودا بعد تجليه بالحواس نفسها في حضرة كونه شاهدا
فهو العالم والمعلوم والشاهد والمشهد وكذلك انت العالم والمعلوم والشاهد والمشهد ولا
نسبية ادبية وقد قال عليه السلام ان الله خلق ادم على صورته وفي رواية على صورة الرحمن
وقد اشرنا الى ما ذكرنا من ان جميع الخلق هم صور نفسك ظهرت لك في نفسك بقولنا من جملة
اياتنا لنا في ديواننا سحر الاهداف وبث الاستواء ، انا كل الوجود والكائنات ،
انا كل الارواح كل الذوات ، انا كل العقول بل كل شيء ، في جميع الزمان والافات ،
ليس كل الوجود الاسامي ، والمسمى بكل ذلك ذاتي ، والتباسي عليك حيث لباسي ،
كل شيء يلقيك في الافات ، **فانفصل** ايها المحجوب عن ربه بنفسه وعن نفسه بغيره **عنك**
اي عن نفسك التي هي حجبك عن ربك بعد ان تنفصل عن غيرك الذي يحجبك عن نفسك **تشهد**
اي تشهد ربك سبحانه وتعالى الذي ما غاب ولا يغيب ولا هو غائب ابد بل هو حاضر ناظر دائما
سرمدا وانت الذي تغيب عنه وتحضر بين يديه وتعي عنه وتنظر اليه فاذا شهدته لا يمكنك
ان تشهد معه غيره بل تشهد عين غيره بعد ذهاب اسم الغير عنه فالاعيان اسماء لا سمى
لها كما قال تعالى ان هي الا اسماء سمعتموها انتم واباؤكم ما انزل الله بها من سلطان والاعيان
تماما لا حقايق لها كما قال تعالى حكايته عن ابراهيم عليه السلام انه قال لقومه ما هذه التماثيل

التي انتم لها عاكفون واذا ذهب اسم الغير عنه ذهب رسم الغير ايضا مع ذهاب اسمه
فلا يبقى تصوير ولا تكليف ولا تمثيل ولا تعريف بل الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم الذي قامت
به الاشياء وامسك بقدرته جميع الصور في الارض والسماء **والسلام** اي الامان منه تعالى
عليك حينئذ من كل مخوف في الدنيا والاخرة كما قال تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم
يخزنون وقال تعالى لا يخزنهم الخزع الاكبر الى هنا انتهى بنا الكلام في شرح الرسالة الشريفة
والصحيحة اللطيفة رسالة قطب العارفين وقدة الواصلين الشيخ ارسلان الدمشقي
قدس الله تعالى سره في الاسرار وجعل منجيه مطلقا لشموس الانوار مانعا في الليل والنهار
وقد نظمت قصيدة في ختام هذا الشرح المبارك ان شاء الله تعالى وتبارك ما دها بها
صاحب هذه الرسالة اللطيفة رحم الله تعالى روحه الشريفة ومورعا عام الختام وهي هذه الابيات
من **النظام** نزلت نورا نورا يا ارسلان وعليك الله منات
حلة التوحيد فيك زهت ومن التحقيق تيجان يا ابا العرفان انت فتى
كم بدالى منك عرفان قصور يوم الوغى باطل كامل ما فيه نقصان
بين اهل الله ذو شرف وعلى الخيرات معوان ذو الكرامات التي اشتهرت
مذكرها في الناس يزدان من رجال الحق همته كم بها ترجى اركان
كله صدق ومعرفة كله دين وايمان ما حق في الفرج له
بالمهدي روع وربحان وكان الترتب وهو به دس منه فيه قران
كان بالمنشار مكتسبا عيشه في الله فينان ينشر الاخشاب وهو على
من هده فيه تكلان لم يعمل مال به لسوى مع ان المال نقتان
ثم ان الله رام بان يعقب الاسرار اعلان فاره منه بارقة
عيشها بالكشف هتان عند ما المنشار كل قابله ما فيه بهتان
ما لهذا قد خلقت فدع عنك هذا يا ارسلان وغدا المنشار منكسرا
حيث منه بان برهان وهو بحر في ولايته كم امدت منه غدران
صاحب الوقت الذي قبست من سناه الانس والجنان غوث مثلي لم به كرب
فرجت عنه واخران تنقضي حاجات قاصده سيمان جاء له هجان
نور حق ماله ابدا عن دمشق الشام كتمان طالما قد كان مشتغلا
بالتقى في الله نشران وله الاسرار قد كشفت وازيلت عنه الكوان
وهو فرد في حقايقه زان منه الحسن احسان حيث ابداني رسالته

مابه كم حاز انساب علم توحد به بحيث عن قلوب القوم اوثان
غمرة في الحان صافية اشرفت من نورها الحان وجميع الكون من طرب
عند اهل السمح الحان كم بها الارواح قد سكرت فانشئت تحتال ابدان
معقد هابا الانتظام له لفظها در ورجبان كلما قد جئت روضتها
فاج وردلى ورجبان اطربت سمعي بنغمها فاستشارت في اشجان
واللسان اليوم فاه بما اودعته فيه اذان فلهذا قمت اشرحها
وانا بالنور ملان ثم جاء الشرح وهو بها من غيوث الفخ ريان
روض حسن سرحت فيه بالتاريخ غزلان فانتظف منه فقد ظهرت
مثمرات فيه اغصان كل لفظ من عبارته لا دلي الا باب بستان
مشاده عبد الغنى لمن عقله في الله ولها بان وهو بالتوحيد مشتغل
ماله عن ذلك سلوان شرب الالكوان اجمعها وهو صاوى القلب غلمان
لا لذي كيف ولا شبه وبه تبر وعقبان دينه تجسيم خالقته
وهو اعلى القلب حيران طبعه كالصخر ليس به رقة والقلب صوان
قايم بالنفس همته بطنه والفرج حيوان عاقل عن ربه واذا
قال رب فهو كفران حيث لا يدري الا الله سوى فوقه والوقوف طغيان
تغذف المعنى عقيدته من كلامى وهو طعان قدف ورديان مع نصر
عند ما شتمته جعلان قل له عنى كلامى يدبره فكر وامعان
خل عنك الغي ليس ترى هذه الانوار عيان فليكن السوء عن كلمي
ان خلف اللفظ ثقبان ليس قصدي الجاهلون وان مدحوا قولي وان شانوا
واذا شمس الضحى ظهرت ما لها بالقول ابطان ومن الله الثواب لنا
نزجي والله محسان وعليه الاجر ملكملا رمة منه وغفران
حيث بالتوفيق الهمنا علم قوم قبلنا كاسوا ثم ابقانا نقصلا
بعد هم طبق الذي دانوا عن ارسلان الا الله عفا وعليه منه رضوان
جنة الفردوس بوانه حوله صور وولدان وسقى قبرا حواه حيان
من عظيم اللطف هتان دايما الازمان ما انعطفت بالصبا في الروض اغصان
وقولي **بالتاريخ غزلان** فلنظ غزلان بالحساب تاريخ السنة التي فرغنا فيها من تصنيف
هذا الشرح اللطيف وكانت مدة التصنيف ما يتوقف على شهر فالعين المعجزة الله والراى سبعة

مانع

واللام ثلاثون والالف واحد والنون خمسون **وهي** ذلك الف وثمانية وثمانون **وقد** فرغنا
نهار الخميس الرابع والعشرين من شهر رجب من السنة المذكورة وصلى الله على من لا نبي بعده
وكان الفراغ من كتابته يوم السبت الثاني والعشرين من شهر شعبان
سنة تسع وتسعين ومائتين **والف** غفر الله له ولجميع المسلمين
وعفاه عنه ولطف به **وهتم** له بالمحسنين واهله
بالممد والاسنى والد به ومشايخه
والمسلمين اجمعين
امين

الكتاب في طائفة من...